ב"ה

ישיבה של מעלה

\*לקדשו, מחלל שבת כעע"ז, גוי ששבת, ישיבה, קד"ד, כולי האי, אהבת משפחה, החזו"א מנגינה, טעמי המצוות, מעלת הנפש, אפריון חדר המיטות, רשר"ה, פילוסופיה, פסיכולוגיה ואמונה

עם מקדשי שביעי. כלל ישראל מכונה וידוע ע"ש שבת קודש שלו. במשנת נדרים: הנודר משובתי שבת אסור בישראל וכו'.

השבת מאפיינת ומציינת אישיות של היהודי. מהו סוד השביתה?!

תלמוד בבלי מסכת שבת: ואמר רבא בר מחסיא אמר רב חמא בר גוריא אמר רב: הנותן מתנה לחבירו - צריך להודיעו, שנאמר לדעת כי אני ה' מקדשכם. תניא נמי הכי: לדעת כי אני ה' מקדשכם. אמר לו הקדוש ברוך הוא למשה: מתנה טובה יש לי בבית גנזי ושבת שמה, ואני מבקש ליתנה לישראל - לך והודיעם. מכאן אמר רבן שמעון בן גמליאל: הנותן פת לתינוק צריך להודיע לאמו. מאי עביד ליה? - אמר אביי: שאיף ליה משחא ומלי ליה כוחלא, והאידנא דחיישינן לכשפים מאי? - אמר רב פפא: שאיף ליה מאותו המין. איני? והאמר רב חמא [ברבי] חנינא: הנותן מתנה לחבירו - אין צריך להודיעו, שנאמר ומשה לא ידע כי קרן עור פניו בדברו אתו! - לא קשיא, הא - במילתא דעבידא לאגלויי, הא - במילתא דלא עבידא לאגלויי. - והא שבת דעבידא לגלויי! - מתן שכרה לא עביד לגלויי. וכו'.

ועוד נוסף בתלמוד בבלי מסכת ביצה: אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי: כל מצוה שנתן להם הקדוש ברוך הוא לישראל נתן להם בפרהסיא, חוץ משבת שנתן להם בצנעא, שנאמר ביני ובין בני ישראל אות היא לעלם. - אי הכי לא לענשו נכרים עלה? - שבת אודועי אודעינהו, מתן שכרה לא אודעינהו. ואי בעית אימא: מתן שכרה נמי אודעינהו, נשמה יתירה לא אודעינהו. דאמר רבי שמעון בן לקיש: נשמה יתירה נותן הקדוש ברוך הוא באדם ערב שבת, ולמוצאי שבת נוטלין אותה הימנו, שנאמר שבת וינפש, כיון ששבת ווי אבדה נפש.

עיקר יהדות מתבטאת דווקא בשבת. רעיון השביתה והמנוחה הוא יציבות וקביעות אשר בהן הפנמה והחדרה. הזמן רץ ללא מעצור, והעולם במרדף בלתי פוסק כלל. שבת משמעה הפסק כיוצא מגדרי הזמן. הקדושה היא במנוחה המוחלטת, כי המרוץ היא לכליה ולאבדון.

תלמוד בבלי מסכת ברכות: ביציאתו מהו אומר? מודה אני לפניך ה' אלהי ששמת חלקי מיושבי בית המדרש ולא שמת חלקי מיושבי קרנות, שאני משכים והם משכימים - אני משכים לדברי תורה והם משכימים לדברים בטלים, אני עמל והם עמלים - אני עמל ומקבל שכר והם עמלים ואינם מקבלים שכר, אני רץ והם רצים - אני רץ לחיי העולם הבא והם רצים לבאר שחת.

\*משנה מסכת תמיד פרק ז: משנה ד: השיר שהיו הלוים אומרים במקדש ביום הראשון היו אומרים לה' הארץ ומלואה תבל ויושבי בה בשני היו אומרים גדול ה' ומהולל מאד בעיר אלהינו הר קדשו בשלישי היו אומרים אלהים נצב בעדת אל בקרב אלהים ישפוט ברביעי היו אומרים אל נקמות ה' אל נקמות הופיע וגו' בחמישי היו אומרים הרנינו לאלהים עזנו הריעו לאלהי יעקב בששי היו אומרים ה' מלך גאות לבש וגו' בשבת היו אומרים מזמור שיר ליום השבת מזמור שיר לעתיד לבא ליום שכולו שבת מנוחה לחיי העולמים:

חיי העולם הבא ידועים בנצחיות שבהם. אין נצחיותם להיותם בזמן נמשך לעד כי אם בשהותם לגמרי כיום אחד והזוכה נשאר בו ביום לנצח. זהו היום שכולו שבת ומנוחה. הזמן חדל לזוז, ע"ד השמש בגבעון דום.

תלמוד בבלי מסכת סנהדרין: אמר רבי יהושע בן לוי: מניין לתחיית המתים מן התורה - שנאמר אשרי יושבי ביתך עוד יהללוך סלה, היללוך לא נאמר אלא יהללוך - מכאן לתחיית המתים מן התורה. ואמר רבי יהושע בן לוי: כל האומר שירה בעולם הזה - זוכה ואומרה לעולם הבא, שנאמר אשרי יושבי ביתך עוד יהללוך סלה.

העוה"ב מקום ישיבה הוא, שכן נאמר בתלמוד בבלי מסכת ברכות: מרגלא בפומיה דרב: [לא כעולם הזה העולם הבא], העולם הבא אין בו לא אכילה ולא שתיה ולא פריה ורביה ולא משא ומתן ולא קנאה ולא שנאה ולא תחרות, אלא צדיקים יושבין ועטרותיהם בראשיהם ונהנים מזיו השכינה, שנאמר: ויחזו את האלהים ויאכלו וישתו.

מכאן למבוקש עיקרי שבתורה, הוא לזכות אל מידה זאת של הישיבה, וע"ד מדרש תהלים (בובר) מזמור כז: דבר אחר אחת שאלתי מאת ה'. אמר הקדוש ברוך הוא לדוד בתחלה אמרת אחת שאלתי [וגו'] שבתי בבית ה', וחזרת ואמרת לחזות בנועם ה' ולבקר בהיכלו, אמר לפניו רבונו של עולם לא יהא עבד שוה לרבו, בתחלה לא באת לנו באחת, שנאמר ועתה ישראל מה ה' אלהיך שואל מעמך כי אם ליראה, ואחר כך פתחת לנו במצות הרבה, שנאמר ללכת בכל דרכיו ולשמור מצותיו [ולדבקה בו], הוי דיו לעבד להיות כרבו.

ובתלמוד בבלי מסכת שבת: ודכולי עלמא - בשבת ניתנה תורה לישראל, כתיב הכא זכור את יום השבת לקדשו, וכתיב התם ויאמר משה אל העם זכור את היום הזה, מה להלן - בעצומו של יום, אף כאן - בעצומו של יום.

מעמד הר סיני קביעת מושב וישיבה היה, ויתייצבו בתחתית ההר. ובפסיקתא דרב כהנא (מנדלבוים) נספחים א - וזאת הברכה: והם תוכו לרגליך, אף על פי שהם לוקין ממשכנותיך אינם זזים, אלא ישא מדברותיך. פסיקתא דרב כהנא (מנדלבוים) נספחים א - וזאת הברכה: והם תוכו לרגליך, אף על פי שהם לוקין ממשכנותיך אינם זזים, אלא ישא מדברותיך.

רבינו חננאל מסכת יומא: אי נמי זקנים יושבין בישיבה היו כלומר שכינה עמהם כו'. דיבור זה הועתק אף בערוך בערך אסטגנין, הרגיל להביא פירוש ר"ח ע"ש.

רמב"ן פרשת בהר: ולשון הברייתא בתורת כהנים שבת לה', כשם שנאמר בשבת בראשית כך נאמר בשביעית שבת לה'. אבל פירוש "שבת לה' אלהיך" האמור בשבת בראשית, כי בו שבת וינפש ועל כן לא תעשה כל מלאכה, ולכך אמרו כי כן נאמר בשמיטה כי היא שביעית בשנים:

והנה בכאן עוררו אותנו בסוד גדול מסודות התורה, כבר רמז לנו ר"א שכתב, וטעם שבת לה' כיום השבת, וסוד ימות עולם רמוז במקום הזה. וכוף אזנך לשמוע מה שאני רשאי להשמיעך ממנו בלשון אשר אשמיעך, ואם תזכה תתבונן. כבר כתבתי בסדר בראשית כי ששת ימי בראשית הם ימות עולם, ויום השביעי שבת לה' אלהיך כי בו יהיה שבת לשם הגדול, כמו ששנינו בשביעי מה היו אומרים מזמור שיר ליום השבת לעתיד לבא שכולה שבת ומנוחה לחיי העולמים:

והנה הימים רמז לאשר ברא במעשה בראשית, והשנים ירמזו לאשר יהיה בבריאת כל ימי עולם. ועל כן החמיר הכתוב בשמיטה יותר מכל חייבי לאוין, וחייב הגלות עליה כמו שהחמיר בעריות, שנאמר אז תרצה הארץ את שבתותיה. והחזיר הענין פעמים רבות, כל ימי השמה תשבות, ונאמר והארץ תעזב מהם ותרץ את שבתותיה, וכן שנינו גלות באה על עינוי הדין ועל עוות הדין ועל שמיטת הארץ, מפני שכל הכופר בה אינו מודה במעשה בראשית ובעולם הבא. וכן החמיר הנביא וגזר גלות על שלוח עבדים בשנה השביעית, שנאמר אנכי כרתי ברית את אבותיכם וגו' מקץ שבע שנים וגו', כי גם בעבד שביעית כיובל כו'. והיובל יודע עוד מבראשית עד ויכולו, כי ישובו ביובל הכל איש אל אחוזתו ואיש אל משפחתו, כי הוא מוסד המאמין יחריש, וזהו שנאמר ושבתה הארץ שבת, וקראתם דרור בארץ, כי היא ארץ החיים הנרמזת בפסוק הראשון, שבה נאמר והארץ אזכור, וכבר זכרתי זה פעמים:

ושמא לזה רמזו רבותינו באמרם, חמשים שערי בינה נבראו בעולם וכולם נמסרו למשה חוץ מאחד, כי כל שמיטה שער בית אחד, והנה הודיעוהו כל ההויה מתחילה ועד סוף חוץ מן היובל קדש:

ספר מסילת ישרים הקדמה: אמר המחבר: החיבור הזה לא חברתיו ללמד לבני האדם את אשר לא ידעו, אלא להזכירם את הידוע להם כבר ומפורסם אצלם פירסום גדול. כי לא תמצא ברוב דברי, אלא דברים שרוב בני האדם יודעים אותם ולא מסתפקים בהם כלל, אלא שכפי רוב פרסומם וכנגד מה שאמתתם גלויה לכל, כך ההעלם מהם מצוי מאד והשכחה רבה. על כן אין התועלת הנלקט מזה הספר יוצא מן הקריאה בו פעם אחת, כי כבר אפשר שלא ימצא הקורא בשכלו חדושים אחר קריאתו שלא היו בו לפני קריאתו, אלא מעט. אבל התועלת יוצא מן החזרה עליו וההתמדה. כי יזכרו לו הדברים האלה הנשכחים מבני האדם בטבע, וישים אל לבו חובתו אשר הוא מתעלם ממנה.

פרק ב: והנה ירמיהו היה מתאונן על רוע בני דורו מפני היותם נגועים בנגע המדה הזאת, שהיו מעלימים עיניהם ממעשיהם בלי שישימו לב לראות מה הם: הלהעשות אם להעזב? ואמר עליהם: אין איש נחם על רעתו לאמר וגו' כלה שב במרוצתם כסוס שוטף במלחמה. והיינו, שהיו רודפים והולכים במרוצת הרגלם ודרכיהם מבלי שיניחו זמן לעצמם לדקדק על המעשים והדרכים, ונמצא שהם נופלים ברעה בלי ראות אותה.

ואולם הנה זאת באמת אחת מתחבולות היצר הרע וערמתו להכביד עבודתו בתמידות על לבות בני האדם עד שלא ישאר להם ריוח להתבונן ולהסתכל באיזה דרך הם הולכים, כי יודע הוא שאלולי היו שמים לבם כמעט קט על דרכיהם, ודאי שמיד היו מתחילים להנחם ממעשיהם, והיתה החרטה הולכת ומתגברת בהם עד שהיו עוזבים החטא לגמרי. והרי זו מעין עצת פרעה הרשע שאמר: תכבד העבודה על - האנשים וגו', שהיה מתכוין שלא להניח להם ריוח כלל לבלתי יתנו לב או ישימו עצה נגדו, אלא היה משתדל להפריע לבם מכל התבוננות בכח התמדת העבודה הבלתי מפסקת - כן היא עצת היצר - הרע ממש על בני האדם, כי איש מלחמה הוא ומלמד בערמימות, ואי אפשר למלט ממנו אלא בחכמה רבה והשקפה גדולה. וכו'.

ומעניין הזה נמצא לו גם בדרך עץ חיים: הנה על כן חוב הוא מוטל על האדם לשים עצמו להתבונן, כי אם אינו מתבונן ומחשב, הנה לא תבוא חכמה לבקש אותו, ונשאר בחושך בלא ידיעה, והולך בדרכי ההבל ובאפילה, וסוף דבר יתן דין וחשבון לפני מלך מלכי המלכים הקדוש ברוך הוא, על שלא נשתמש מן החכמה ומן הכח אשר הטביע בו לעשות חיל. זה ודאי פיתוי היצר, הסיטרא אחרא, אשר ישתדל בכל עוז להפילו בזה ובבא, כי כבר ידע אם נפל בזה מעט נשאר לו לשוב ולהתקומם, כי ידיעת האמת מחזקת הנשמה ומרחקת ממנה היצר ודאי, ואין דבר מחליש הנשמה לפי היצר כחסרון הידיעה:

ואם היתה הידיעה רחבה ועומדת על לב בני האדם לא היו חוטאים לעולם, אך לא היה אפילו היצר קרוב אליהם ושולט עליהם, כמו שאינו שולט במלאכים. ולהיות שהקדוש ברוך הוא רצה שהאדם יהיה בעל יצר, שיוכל להיות מנוצח או נוצח בשיקול אחד, לכן שם בהם הידיעה, אך סגורה כגחלת, ושתוכל להתפשט כשלהבת, והבחירה ביד האדם. וחכמינו זכרונם לברכה, אמרו: "על כן יאמרו המושלים בואו חשבון", "המושלים" - אלו המושלים ביצרם, "בואו חשבון" - בואו ונחשוב חשבונו של עולם! כי מי שאינו מושל ביצרו, לא ישים עצמו לזה לעולם - אך המושלים ביצרם הם יעשו את הדבר הזה, וילמדוהו לאחרים לעשות אותו:

הלא האדם רוב שנות ימיו עומד לחשוב חשבונות עסקיו, עסקי חיי שעה, ולמה לא ישים אל לבבו אפילו שעה אחת גם לזאת לחשוב מחשבת ממש: מה הוא? ולמה בא לעולם? או מה מבקש ממנו מלך מלכי המלכים הקדוש ברוך הוא? ומה יהיה סוף כל עניניו? זאת היא התרופה היותר גדולה וחזקה שתוכל להמציא נגד היצר, והיא קלה, ופעולתה גדולה, ופריה רב שיעמוד האדם בכל יום לפחות שעה אחת פנוי משאר כל המחשבות לחשוב רק על הענין הזה שאמרתי. ויבקש בלבבו, מה עשו הראשונים אבות העולם שכך חשק ה' בהם? מה עשה משה רבינו עליו השלום? מה עשה דוד משיח ה', וכל הגדולים אשר היו לפנינו? ויעלה בשכלו מה טוב לאדם כל ימי חייו לעשות כן גם הוא וטוב לו:

אז יתורו מחשבותיו לדעת, באיזה מצב הוא נמצא ועומד, לפי הנרצה בדרך אשר דרכו אנשי השם אלה אשר מעולם המה, ואם אין? ואם רב ממנו כח היצר ולא יכול לדין עם שתקיף ממנו? -

כלל הדברים, האדם שאינו חושב על זה קשה לו מאוד מאוד להגיע אל השלימות, והאדם החושב על זה קרוב אליה מאוד. והחכמים הולכים הלוך וחשוב תמיד, לא יפנו דעתם מזאת, ולכן יצליחו בכל מעשיהם. אך הממעיט לא ימעיט מלהיות לו קביעות זמן לפחות לשים אל לבו אם מעט ואם הרבה, כי אז יצליח את דרכיו ואז ישכיל: וכו'.

**ארמון בתוך הזמן**

**אברהם יהושע השל, מהוגי הדעות הגדולים והחשובים ביותר במאה ה-20, ראה את השבת כ"ארמון בתוך הזמן". אנו מביאים כאן לקט נבחר של מובאות מתוך ספרו החשוב והמומלץ השבת.**

**אדריכלות הזמן**

"התרבות הטכנולוגית הביאה לידי מימוש את כיבוש המרחב על-ידי האדם. לעיתים קרובות גובה הצלחה זו מחיר יקר, ומביאה לידי הקרבת יסוד אחר, מהותי לקיומנו – הקרבת יסוד הזמן...
ניתן לאפיין את הפולחן היהודי כאמנות הצורות המשמעותיות שבזמן – כאדריכלות הזמן. לרוב המצוות – שבת, ראש חודש, חגים וזמנים, שנת השמיטה ושנת היובל – קיימת זיקה לשעה מסוימת ביום מסוים, או לעונה מיוחדת של השנה...
משמעות השבת היא לחגוג ולהלל את הזמן, ואיננה לפאר ולפרסם את המרחב. אנו חיים שישה ימים בשבוע תחת רודנותם של ה'דברים' שבמרחב; בשבת אנו מנסים לכוון עצמנו לקראת קדושת הזמן. ביום זה אנו נקראים ליצור זיקה עם הנצח שבזמן, לסור מתוצאות הבריאה, ולפנות אל סוד הבריאה. לעבור מעולם הבריאה אל בריאת העולם".

**ארמון בתוך הזמן**

"על האדם המבקש לחשוף את קדושת היום מוטלת המשימה לנטוש את הניכור הקיים במסחור הבוטה של החיים, ואת היותו לכוד בעול העמל והיגיעה. עליו לצעוד הרחק מהקולות הצורמים שבשאר הימים, ממתחים ומתאוות הרכישה, מהמעילה העצמית בה הוא שרוי. עליו להיפרד ממלאכתו, ולהבין שהעולם כבר נברא וישרוד גם ללא עזרת האדם. שישה ימים אנו נאבקים בעולם, וסוחטים רווח מן האדמה; בשבת אנו פונים אל הזרע הנצחי הנטוע בנפשנו.  לעולם מוקדשים הידיים, הנפש שייכת למימד אחר. שישה ימים אנו מנסים להשתלט על העולם, וביום השביעי עלינו להשכיל לשלוט בעצמיותנו...
השבת איננה קיימת למען ימי החולין, ימי החולין קיימים למען השבת. השבת איננה מנגינת ביניים, היא פסגת החיים...
השבת חודרת לנבכי נשמת האדם, ומביאה מזור למצוקותיו. בשבת שעה אחת אינה נאבקת ברעותה, ובעזרת כוחו של יום זה, מתגבר האדם על כל יגון וצער...
היום השביעי הוא כארמון בתוך הזמן, ובממלכת הזמן ימצא כל אדם את מקומו. אין המדובר בתאריך בלוח השנה, אלא באווירה רוחנית ייחודית...
שמים וארץ נבראו בשישה ימים, בעוד שהמנוחה נבראה ביום השבת – 'מה היה העולם חסר? **מנוחה**. באתה שבת, באתה מנוחה"

**מעבר לציוויליזציה**

"השבת עצמה היא משכן – משכן שאנו בונים, **משכן בזמן**.
יש אדם אשר חייו מכוונים על-ידי הצורך להתמודד עם המכשולים הרבים שהחיים מעמידים בפניו; ויש אדם המצליח לעצור את המרוץ ולעמוד דום לנוכח רגע אשר ממנו נשקפת הוויית הנצח...
השבת הינה מודעות עמוקה להרמוניה ולאחדות השוררות בין האדם לעולמו".

**קדושה בזמן**

"הקדושה שבמרחב והקדושה שבטבע נודעו בדתות העולם. החידוש שהביאה היהדות היה העברת רעיון הקדושה מן המרחב אל הזמן, ממימד הטבע אל מימד ההיסטוריה, מחפצים אל מאורעות. העולם החומרי הפך לעולם נטול קדושה עצמית".

אין ספק כי אכן השבת קודש משמש מקדש שבזמן. ספר של"ה פרשת ויקרא הקדמה: א. דע, כי אילו לא חטא אדם הראשון, אז לא היה שייך לומר להיות נבדל מקום קדוש, כי הכל היה ענין גן עדן והכל היה קודש. וכמו שנאמר בירמיה לעתיד 'לא יאמרו עוד ארון ברית ה'' וגו', ופירש רש"י, כי כל כניסתכם תהא קדושה ואשכון בה כאילו הוא ארון. וכן לא היה נבדל איש מאנשים לעבודה ולכהונה, כי היו כולם ממלכת כהנים וגוי קדוש. וכן לא היה נבדל זמן מן הזמנים לקדושה, כי כל העתות היו שוים לקדושה, כמו שיהיה לעתיד עולם שכולו שבת. וסימנך לשלשה אלה הוא: עולם, שנה, נפש, המוזכר בספר יצירה, דהיינו קדושת המקום מהעולם, וקדושת זמן מן הזמנים הנכלל בענין שנה, וקדושת הבדל אדם משאר נפשות האדם, וזהו ענין נפש.

אך להפוך יהדות ותורה לדת של הזמן הוא חידוש שצריך בדיקה ועיון גדול. בספרא קדושים פרשה ג: (ז) יכול יהיה בנין בית המקדש דוחה שבת, תלמוד לומר את שבתותי תשמורו ומקדשי תיראו, אמר שבת משם שמירה, ואמר מקדש משם מורא, יכול יהיה ירא מן המקדש תלמוד לומר ואת שבתותי תשמורו ומקדשי תיראו מה שבת לא מן השבת את מתיירא אלא ממי שפיקד על השבת אף מקדש לא מן המקדש אתה ירא אלא ממי שפקד על המקדש.

לכאורה הרעיון לקדש זמן נודף מריח פסילות כל שהיא, שכן הזמן גופו הינו מכלל בריות בראשית, וכשם שמקום נברא אז, אף עת וזמן נברא בו זמנית, ולקדש זמן מצד עצמו הוא אלילות כמסיח דעת סותר ונוגד האמונה והאמת שבייחוד השם.

מקום וזמן הינם אמצעיים וכלים בעלמא לקליטת קדושה העליונה והבלתי מושגת כלל מצד עצמה. הגשמיות כולה, הדומם צומח חי מדבר, וכן החמשה חושים באדם טעם ריח מישוש ראייה ושמיעה, הכול כלי קליטה המשרתים א-ל עליון לכשיזכו ויצדקו ויתקדשו וייטהרו.

הכלל לענ"ד שכל שיטה ודרך ביהדות אשר כוללת דבר גשמי כל שהוא, אין לה הצלחה וקיום, מפני שהיא בגדר שיתוף, ע"ד ספרי דברים פרשת עקב פיסקא מג: רבן שמעון בן גמליאל אומר והלא כל המשתף שמו של מקום בעבודה זרה הרי הוא חייב כליה שנאמר זובח לאלהים יחרם וגו' וכו'. מדרש תנאים לדברים: ר' שמעון בן אלעזר אומר כל המשתף שמו של מקום בע"ז סוף חייב כלייה שנ' זבח לאלהים יחרם בלתי לה' לבדו וכו'. ובמכילתא דרבי ישמעאל משפטים - מסכתא דנזיקין פרשה יז: רבי שמעון בן יוחאי אומר, והלא כל המשתף שמו של הקדוש ברוך הוא בעבודה זרה חייב כליה, שנא' את יי' היו יראים ואת אלהיהם היו עובדים כמשפט הגוים אשר הגלו אותם משם. ותלמוד בבלי מסכת סנהדרין: אמר לו רבי שמעון בן יוחאי: והלא כל המשתף שם שמים ודבר אחר נעקר מן העולם, שנאמר בלתי לה' לבדו! וכיו"ב בסוכה.

היסוד ועיקר שבתורת משה הוא שלילת כל גשמי מהאלוהות. כאן נבדלה הדת אמת שביהדות מכל אלילים, מן הנצרות אשר משתפת אותו האיש באמונתם, ואף מן האסלם. רבים דנו בגדרי הדת של בני ישמעאל אי מכלל ע"ז היא א"ל. לענ"ד יש לומר כהגדרה חדשה והיא שהם מאמינים באלוהים, אך כופרים בצלם אלוהים. הם מקבלים מושג של שלילת מגושמות כלפי מעלה ואילו האדם נותר בארציותו, ולא מכירים באפשרות שיתקדש אדם להתגדל ולהתרומם מעל לפחיתות שבחומר.

ה[נביא](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%A0%D7%91%D7%99%D7%90) [שקר] [מוחמד](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%9E%D7%95%D7%97%D7%9E%D7%93) [נשא](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%A0%D7%99%D7%A9%D7%95%D7%90%D7%99%D7%9F) במהלך חייו 11 עד 13 [נשים](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%A0%D7%A9%D7%99%D7%9D) בנסיבות שונות. כל אחת מנשותיו זכתה בפי המאמינים לכינוי "אם המאמינים" וכו'.

האסלאם אינו מעודד יחסים בין גברים לנשים שאינם נשואים, אולם ישנם כמה יוצאים מן הכלל, כך ניתן לראות את [ח'דיג'ה](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%97%27%D7%93%D7%99%D7%92%27%D7%94), אשתו הראשונה של מוחמד, שהייתה אלמנה פעמיים, עשירה, אשת עסקים שהעסיקה את מוחמד ועזרה לו רבות וזאת לפני שהם התחתנו.

Islam does not allow the practice of monasticism and is critical of its practice. One example is [Uthman bin Maz'oon](http://en.wikipedia.org/wiki/Uthman_bin_Maz%27oon); one of the [companions](http://en.wikipedia.org/wiki/Sahaba) of [Muhammad](http://en.wikipedia.org/wiki/Muhammad). He was married to [Khawlah bint Hakim](http://en.wikipedia.org/wiki/Khawlah_bint_Hakim), both being two of the earliest converts to Islam. There is a narration that, out of religious devotion, Uthman bin Maz'oon decided to dedicate himself to [night prayers](http://en.wikipedia.org/wiki/Tahajjud) and take a vow of [chastity](http://en.wikipedia.org/wiki/Chastity) from his wife. His wife got upset and spoke to Muhammad about this. Muhammad reminded Uthman that he himself, as the Prophet, also had a family life, and that Uthman had a responsibility to his family and should not adopt monasticism as a form of religious practice.

Muhammad told his companions to ease their burden and avoid excess. According to some [hadiths](http://en.wikipedia.org/wiki/Hadith), in a message to some companions who wanted to put an end to their sexual life, pray all night long or fast continuously, Muhammad said: “Do not do that! Fast on some days and eat on others. Sleep part of the night, and stand in prayer another part. For your body has rights upon you, your eyes have a right upon you, you wife has a right upon you, your guest has a right upon you.” Muhammad once exclaimed, repeating it three times: “Woe to those who exaggerate [who are too strict]!” And, on another occasion, Muhammad said: “Moderation, moderation! For only with moderation will you succeed.”

It is also mentioned in four places in the following verses of Qur'an etc.

על בסיס סיפור זה התפתחו [מסורות](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%9E%D7%A1%D7%95%D7%A8%D7%AA) שונות בדתות [המונותיאסטיות](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%9E%D7%95%D7%A0%D7%95%D7%AA%D7%90%D7%99%D7%96%D7%9D). ביהדות הופיע המושג גן עדן כמקום אליו מגיעים צדיקים לאחר מותם לראשונה במאה ה-3, בכתביהם של חכמי בבל, והוא המקום שבו הם מקבלים את גמולם. גמול זה מתואר במקורות שונים באופנים שונים בהתאם לתפיסות השונות של המחברים. בנצרות וב[יהדות](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%9E%D7%A1%D7%95%D7%A8%D7%AA_%28%D7%99%D7%94%D7%93%D7%95%D7%AA%29) מודגשים תענוגות [רוחניים](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%A8%D7%95%D7%97%D7%A0%D7%99%D7%95%D7%AA), ואילו באסלאם מודגשים תענוגות גשמיים כמו [מזון](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%9E%D7%96%D7%95%D7%9F) ואפילו [מין](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%99%D7%97%D7%A1%D7%99_%D7%9E%D7%99%D7%9F).

מסכתות קטנות מסכת אבות דרבי נתן נוסחא א פרק ב: זה אחד מהדברים שעשה משה מדעתו דן ק"ו והסכים דעתו לדעת המקום. - פירש מן האשה והסכימה דעתו לדעת המקום כיצד אמר מה אם ישראל שלא נתקדשו אלא לפי שעה ולא נזדמנו אלא כדי לקבל עליהם עשרת הדברות מהר סיני אמר לי הקדוש ברוך הוא לך אל העם וקדשתם היום ומחר ואני שאני מזומן לכך בכל יום ויום ובכל שעה [ושעה] ואיני יודע אימתי מדבר עמי או ביום או בלילה על אחת כמה וכמה שאפרוש מן האשה והסכימה דעתו לדעת המקום.

רבי יהודה בן בתירא אומר לא פירש משה מן האשה אלא שנאמרה לו מפי הגבורה שנאמר פה אל פה אדבר בו פה אל פה אמרתי לו פרוש מן האשה ופירש.

י"א לא פירש משה מן האשה עד שנאמר לו מפי הגבורה שנאמר לך אמור להם שובו לכם לאהליכם וכתיב ואתה פה עמוד עמדי חזר לאחוריו ופירש והסכימה דעתו לדעת המקום: ובמקבילות.

תלמוד בבלי מסכת ברכות: מרגלא בפומיה דרב: [לא כעולם הזה העולם הבא], העולם הבא אין בו לא אכילה ולא שתיה ולא פריה ורביה ולא משא ומתן ולא קנאה ולא שנאה ולא תחרות, אלא צדיקים יושבין ועטרותיהם בראשיהם ונהנים מזיו השכינה, שנאמר: ויחזו את האלהים ויאכלו וישתו.

ויש לעיין מתלמוד בבלי מסכת עבודה זרה: רבא אמטי ליה קורבנא לבר שישך ביום אידם, אמר: ידענא ביה דלא פלח לעבודת כוכבים. אזל אשכחיה דיתיב עד צואריה בוורדא וקיימן זונות ערומות קמיה, א"ל: אית לכו כה"ג לעלמא דאתי? א"ל: דידן עדיפא טפי מהאי. א"ל: טפי מהאי מי הוה? א"ל: אתון איכא עלייכו אימתא דמלכותא, אנן לא תיהוי עלן אימתא דמלכותא. א"ל: אנא מיהא מאי אימתא דמלכותא איכא עלי? עד דיתבי אתא ההוא פריסתקא דמלכא, א"ל: קום דקבעי לך מלכא. כי נפיק ואזיל, א"ל: עינא דבעי למיחזי לכו בישותא תיפקע, א"ל רבא: אמן, פקע עיניה דבר שישך. אמר רב פפי, איבעי ליה למימרא ליה מהאי קרא: בנות מלכים ביקרותיך נצבה שגל לימינך בכתם אופיר. אמר ר"נ בר יצחק, איבעי ליה למימרא ליה מהכא: עין לא ראתה אלהים זולתך יעשה למחכה לו.

בספרים תורת חובות הלבבות והמספיק לעובדי השם שנכתבו בערבית ומושפעים בפירוש מחסידי האומות שבסביבתם, ואף בענייני פרישות, אלא שמדובר בכתות פורשות מדרך רוב ככל בני ישמעאל בעקבות מוחמד והקוראן. מן האפשר שיחידים אלו הושפעו משכלתנות של אריסטו ועוד מפילוסופי יוון, התופסים חוש מישוש לחרפה.

לענ"ד ייתכן לומר כי הפילוסופים נכשלו בהגשמה ובעניינים ואופנים אחרים. רמב"ן פרשת אחרי מות: כי היינו צריכים לחסום פי המתחכמים בטבע הנמשכים אחרי היוני אשר הכחיש כל דבר זולתי המורגש לו, והגיס דעתו לחשוב הוא ותלמידיו הרשעים, כי כל ענין שלא השיג אליו הוא בסברתו איננו אמת:

דרשת תורת ה' תמימה: וכאשר קמו היונים, והם עם חדש שלא נחלו חכמה, כאשר ביאר בעל ס' הכוזרי, קם האיש הידוע ולא האמין רק במורגש וחפש חכמות מורגשות והכחיש הרוחניות, ואמר שענין השדים ומעשה הכשפים אפס, ואין בעולם פעולה רק לטבעים, ודבר ידוע ומפורסם שאינם כן, ומכל מקום באותו זמן של משה רבינו ע"ה לא היה שום רשע ואפיקורוס כופר באלו, וכו'.

בקרב היוונים הקדמונים התקיימו שני זרמים בנוגע להיווצרות העולם: הזרם שבראשו עמד [אפלטון](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%90%D7%A4%D7%9C%D7%98%D7%95%D7%9F) טען שהאל הקדמון ברא את העולם מחומר קודם, כיוון שאפילו הוא אינו יכול לברוא יש מאין. הזרם שבראשו עמד [אריסטו](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%90%D7%A8%D7%99%D7%A1%D7%98%D7%95) טען שהעולם נצחי ממש כשם שהאל נצחי. קיום העולם תלוי ברצון האל, אולם לא היה רגע בריאה בפועל. היקום הוא מחזורי ולכן אין לו התחלה או סוף.

וע"ע במורה הנבוכים בארוכה.

לענ"ד יש להוסיף כי גם מבלעדי הקדמות מצאנו הגשמה אצל הפילוסופים במובן השכלי, כי הם מעריצים לשכל אנושי, ותערובת תבונת אנוש בעליונים מהווה השיתוף מאופני רוע ע"ז.

In Hirsch's view, Judaism must "include the conscientious promotion of education and culture". Hirsch speaks of the *Mensch-Yisroel* ("Israel-man"), the "enlightened religious personality" as an ideal: that is the Jew who is proudly Jewish, a believer in the eternal values of the [Torah](http://en.wikipedia.org/wiki/Torah), but also possessing the ability to engage with and influence contemporary culture and knowledge.

"The more, indeed, Judaism comprises the whole of man and extends its declared mission to [the salvation of the whole of mankind](http://en.wikipedia.org/wiki/Tikkun_Olam), the less it is possible to confine its outlook to the synagogue. [Thus] the more the Jew is a Jew, the more universalist will be his views and aspirations [and] the less aloof will he be from ... art or science, culture or education ... [and] the more joyfully will he applaud whenever he sees truth and justice and peace and the ennoblement of man." (*Religion Allied to Progress*)

הטעות מסובבת מכוח השפעה המדעית של עמים אחרים ומניסיון להגדיר קדושה ואלוהות תוך כלים ומונחים חומריים. אלוהי ישראל אחד ויחיד ומיוחד הוא ברוחניות מוחלטת, וכך תורתו. דבר זה הוא מאפיין ליהדות מכלל שאר דתות ודעות, והוא מציין לאמונתנו ותורתנו מיתר שיטות ורעיונות שבעולם. יראת י' טהורה עומדת לעד. אימתי עומדת לעד כשהיא טהורה.

רש"י שיר השירים: ישקני מנשיקות פיהו - זה השיר אומרת בפיה בגלותה ובאלמנותה מי יתן וישקני המלך שלמ' מנשיקות פיהו כמו מאז לפי שיש מקומות שנושקין על גב היד ועל הכתף אך אני מתאוה ושוקקת להיותו נוהג עמי כמנהג הראשון כחתן אל כלה פה אל פה: כי טובים - לי דודיך מכל משתה יין ומכל עונג ושמחה, ולשון עברי הוא להיות כל סעודת עונג ושמחה נקראת על שם היין כענין שנאמר אל בית משתה היין בשיר לא ישתו יין והיה כנור ונבל וחליל ותוף ויין משתיהם זהו ביאור משמעו, ונאמר דוגמא שלו על שם שנתן להם תורתו ודבר עמהם פנים אל פנים ואותם דודים עודם ערבים עליהם מכל שעשוע ומובטחים מאתו להופיע עוד עליהם לבאר להם סוד טעמיה ומסתר צפונותיה ומחלים פניו לקיים דברו וזהו ישקני מנשיקות פיהו:

יש שדגלו בשיטת תורה וד"א, אחרים בתורה וא"י. או בעניין הזמן. חוש שמע. \*שכל אנושי. הרמב"ן, תורה, הקבלה

מאידך, כשמדובר במגמות רוחניות כגון התנועות של מוסר וחסידות, מצאנו ראינו הצלחה וקיום בלתי משוערים מראש, מצד היותם בגדר בלתי לשם לבדו, ואין נמצא בם תערובת ארצית כ"ש. לכאורה הכלל שכל דבר אשר מבוסס על לימוד התורה, וכגון המוסר והחסידות והקבלה, הנה התורה היא רוחנית מן השמים, ותלמוד גדול שמביא לידי מעשה המצוות כולם, אך כל מצווה הקיימת כאילו מצד עצמה, הרי היא בחזקת אלוהים אחרים, מפני שהמצוות מצד עצמם ארציות, ורק כוח רוחניות תורה היא מעלה ומטהרת ומקדשת אותם להידבק דרכם בשכינה העליונה.

המוסר בנוי כולו ומבוסס על מסורת רבותינו בעלי התלמוד והמדרש. ובפי' ר' עובדיה מברטנורא מסכת אבות פרק א משנה א: משה קבל תורה מסיני - אומר אני, לפי שמסכת זו אינה מיוסדת על פירוש מצוה ממצות התורה כשאר מסכתות שבמשנה, אלא כולה מוסרים ומדות, וחכמי אומות העולם ג"כ חברו ספרים כמו שבדו מלבם בדרכי המוסר כיצד יתנהג האדם עם חבירו, לפיכך התחיל התנא במסכת זו משה קבל תורה מסיני, לומר לך שהמדות והמוסרים שבזו המסכתא לא בדו אותם חכמי המשנה מלבם אלא אף אלו נאמרו בסיני:

כ"ש קבלה הרי שמה מורה ומלמד כי כל מהותה הנה היא מפי הקבלה, וכמו מעשה בראשית ומעשה המרכבה, והחסידות מושרשת ועיקר יסודה היא בקבלה.

\*ספרו הגדול של הרב הנזיר חותר אחרי קיומו של "הגיון עברי שמעי" ייחודי לישראל, ושאיפתו של המחבר היא לחשוף את עקבותיו של היגיון זה בפילוסופיה היהודית ובספרות הקבלה. מאחורי הביטוי 'הגיון עברי שמעי' מסתתר רעיון בסיסי ומרכזי בהגותו של הרב הנזיר: לדעתו, ייחודה של אמונת ישראל אינו טמון ב'מה', בלוגוס, אלא ב'איך' כלומר, ב'קול' שבאמצעותו עובר הלוגוס. בקה"נ מנסה הרב הנזיר לחשוף את המאפיינים הספרותיים והאידאיים באשר לדרכי העברת מסורת הסוד בישראל, ליד האפשרות הניתנת בכל תקופה ותקופה להוסיף חדש על ישן.

ההיגיון השמעי שלנו: הראייה והשמיעה מלוות את ספרות הרוח, הסוד והמחשבה היהודית מדורי דורות, אולם מי שהפך את העיסוק בנושא זה ליסודה של תפיסת עולמו הוא הרב דוד כהן, "הנזיר".

ההיגיון השמעי, או השמיעי, חידוש חידושי לעצמי ובשרי מהגיון לב חכמה ובינה, שנתגלה לי באוזני הפנימי, שלא שאילתיו מאיש ולא מצאתיו אצל רב, הנני רואה שהוא הדרך האמיתי והיחידי לי להגיע בו לדעת עליון (משנת הנזיר, עמ' נט)

כבר בראשית ספרו הגדול "קול הנבואה" מציג הרב הנזיר את השמיעה והראייה כשתי צורות שונות של היגיון, כלומר כשתי צורות חשיבה והתייחסות לעולם ולקיים.

ההיגיון העברי הוא שמעי נבואי. שתי השקפות עולם הן, או בדיוק [=ליתר דיוק:], יש השקפת עולם, והאזנת עולם, הקשבה. הראשונה מיוחדת להיגיון היווני, האלילי, העיוני, המונח ביסוד המדע המערבי, שהעיון, התיאוריא, ההסתכלות והצפיה בעולם ובמעשיו עומד בראשו. לא כן ההיגיון העברי, ששמעי הוא, אינו צופה בעולם ואינו רואה בו א־לוהי עולם, אלא שומע חוקי עולם ומקשיב למצוות הבלתי נראה והבלתי צפוי, אשר דברו נשמע, כמו בנבואה (קול הנבואה, עמ' לח).

על פי הרב הנזיר, החשיבה המערבית, שבמרכזה הפילוסופיה, היא חשיבה הסתכלותית, ואילו החשיבה העברית־יהודית היא חשיבה "שמיעתית". את ההבדל בין החושים מבאר הרב הנזיר בכמה אופנים, אך נראה שאחת ההגדרות החשובות ביותר היא ההבחנה בין ה"צפוי" ובין ה"לא צפוי". הרב הנזיר סובר כי הראייה משקפת חוויית מפגש שלמה שבה הכול נצפה ונתפס, הכול ידוע ומוחלט. השמיעה, לעומת זאת, מבטאת חוויה המשמרת את הנעלם, את הנסתר, כך שהמפגש נותר לעולם חסר ואינו בא לידי מיצוי.

\*הרש"ר הירש רואה ב[ארץ ישראל](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%90%D7%A8%D7%A5_%D7%99%D7%A9%D7%A8%D7%90%D7%9C) צורך ואמצעי לקיום המצוות, אך לא כמטרה בפני עצמה. עם ישראל צריך לקיים את ייעודו בקרב העמים ולהיות [אור לגויים](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%90%D7%95%D7%A8_%D7%9C%D7%92%D7%95%D7%99%D7%99%D7%9D), ולשם כך אין הוא זקוק למסגרות לאומיות כארץ וממלכה. רק כך יהיה באפשרותו להשפיע על העמים. רמז לכך מוצא הרש"ר הירש בכך שמעמד [מתן תורה](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%9E%D7%AA%D7%9F_%D7%AA%D7%95%D7%A8%D7%94) היה דווקא ב[מדבר סיני](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%9E%D7%93%D7%91%D7%A8_%D7%A1%D7%99%D7%A0%D7%99) ולא בארץ ישראל.

|  |  |
| --- | --- |
| במדבר קיבל את התורה ובכך היה לעם במדבר. בלא ארץ ובלא אחוזת אדמה - היה לגוף אשר נשמתו תורתו... התורה, מילוי הרצון האלהי - הם לו אחוזת אדמתו ומטרתו... כי אין לנו אלא לקדש את עצמנו לעשיית רצונו, כדי שנקבל מידי ה' כשפע של אמצעים גם את הברכה היקרה לכל בני אדם... לכן ניתנו לו לאחוזה ארץ וברכותיה, ניתנה לו מערכת מדינה, אך לא כמטרה ניתנו אלה... |  |

יש הרואים בפתיחה לספר [אורות ארץ ישראל](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%90%D7%95%D7%A8%D7%95%D7%AA_%28%D7%A1%D7%A4%D7%A8%29) של הרב [אברהם יצחק הכהן קוק](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%90%D7%91%D7%A8%D7%94%D7%9D_%D7%99%D7%A6%D7%97%D7%A7_%D7%94%D7%9B%D7%94%D7%9F_%D7%A7%D7%95%D7%A7) תגובה לשיטתו של הרש"ר הירש:

ארץ ישראל איננה דבר חיצוני, קנין חיצוני לאומה רק בתור אמצעי למטרה של התאגדות הכללית והחזקת קיומה החמרי או אפילו הרוחני. ארץ ישראל היא חטיבה עצמותית, קשורה בקשר חיים עם האומה

אולם לא רק הנושא הראשון של הספר "[אורות](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%90%D7%95%D7%A8%D7%95%D7%AA_%28%D7%A1%D7%A4%D7%A8%29)" משקף עמדה זו אלא גם לאורך כל פרקי הספר "אורות" ישנן עשרות השגות סמויות של הרב קוק על שיטתו של הרש"ר הירש והמסקנות הנובעות ממנה. כך כתב גם בנו, הרב [צבי יהודה קוק](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%A6%D7%91%D7%99_%D7%99%D7%94%D7%95%D7%93%D7%94_%D7%A7%D7%95%D7%A7), על יחסו של אביו לזרם ב[יהדות גרמניה](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%99%D7%94%D7%93%D7%95%D7%AA_%D7%92%D7%A8%D7%9E%D7%A0%D7%99%D7%94) שינק מדרכו של הרש"ר הירש:‏

ואמנם עם דאבונו על צדדי היחס של היהדות הזו ומדריכה הגרש"ר הירש ז"ל אל אמונת חכמת הקבלה, אל הרמב"ם ואל ארץ ישראל, אבל גדולה הוקרתו לעיקר סגולם את אפני החיים הזמניים בצירוף של תורה ודרך ארץ והזדיינותם למשמרת היהדות הנאמנה

הרש"ר התנגד נחרצות לבנין הארץ כמטרה לגאולת העם, אף בצביונה הדתי. במכתב לרב [צבי הירש קלישר](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%A6%D7%91%D7%99_%D7%94%D7%99%D7%A8%D7%A9_%D7%A7%D7%9C%D7%99%D7%A9%D7%A8) מראשוני [חובבי ציון](http://he.wikipedia.org/wiki/%D7%97%D7%95%D7%91%D7%91%D7%99_%D7%A6%D7%99%D7%95%D7%9F), הוא מתנגד לכך במפורש, ואינו רואה בכך שום מצווה, והוא מסתמך על מסורת ישראל העתיקה:

להרב צבי הירש קלישר, אב"ד טהורן ... דעתי קצרה מהכיר את הטוב והאמת אשר יפרחו כפי דעתו הרמה מהשתדלותו בעניין ישוב א"י, **ואת אשר לבבו למצוה וגם חובה גדולה יחשוב, לקט שכלי לא כן ידומה**. ואני בעניי אשר אין לי עסק בנסתרות אין טוב לי כי אם להחזיק בדרך הכבושה מאבותינו קדמונינו נ"ע, אשר לא שמו לנגד עינינו כי אם להיות חרדים בכל מאמצי כחנו לתקן דרכנו בדרך התורה לפני אלוקינו ולהרים מכשול מקרבנו, ולצפות לגאולה בכל יום אם בקולו נשמע. **ומעולם לא שמו על שכמנו דרך הגאולה על ידי חיזוק ותיקון אדמת קדש, כי אם על ידי חיזוק ותיקון לבבנו ומעשנו לתושיה**.

ובפירושו לסידור התפלה הוא תוקף את הרעיון הלאומי, ואף כאן על יסוד המסורת:

בשעה שמרד בר כוכבא בימי אדריאנוס הוכיח את עצמו כסטיה הרת-אסון, מצאו שזהו הזמן להזכיר לתודעה היהודית לעולמי עד את האזהרה, לעולם לא לנסות שוב בכוחות עצמם להקים את העצמאות הלאומית. אלא יש להניח עתיד לאומי זה לשקול דעת של הנהגת ה' לבדו.

# שטעלן

## Yiddish

### Etymology

Cognate to German [*stellen*](http://en.wiktionary.org/wiki/stellen#German), Dutch [*stellen*](http://en.wiktionary.org/wiki/stellen#Dutch).

### Verb

**שטעלן** [•](http://en.wiktionary.org/wiki/Wiktionary%3AYiddish_transliteration) (shteln), *past participle* [געשטעלט](http://en.wiktionary.org/w/index.php?title=%D7%92%D7%A2%D7%A9%D7%98%D7%A2%D7%9C%D7%98&action=edit&redlink=1) (geshtelt)

1. to [put](http://en.wiktionary.org/wiki/put) (upright)
2. to put, [set](http://en.wiktionary.org/wiki/set), [pose](http://en.wiktionary.org/wiki/pose) a [question](http://en.wiktionary.org/wiki/question)

\*אהגה כיונה, אבי מידות, יחיד בטהרות, ובמלבי"ם ישעיהו: אולם מצד אחר אהגה כיונה, כמו היונה השומרת את קנה ולא תסור ממנה בשום זמן, וכדמיון זה נדמית נפשי עתה בראותה כי המות בא לעשוק את קנה, תצעוק כיונה לאמר, ה' עשקה לי, הנה רוצים לעשוק את קני, ערבני מיד העושקים האלה, והצילני מיד המות:

**כלביא**

\*ספר שערי תשובה לרבינו יונה שער ב: והנה אנשים צדיקים וישרים בלבותם, שאגה להם כלביא תמיד במחשבותם, וינהמו על חטאיהם כנהמת ים, ועל אשר קצור קצרה ידם מעבודת השם, כי על זה יפשע גבר והרבה אשמה כמו על העבירות החמורות, כענין שאמרו רבותינו זכרונם לברכה: ויתר הקדוש ברוך הוא על עבודה זרה ועל גלוי עריות ועל שפיכות דמים ולא ויתר לעון בטול תורה.

שער ד: והשני - כי אם אינו מזכיר זולתי העונות הקודמים, ידמה כי אין דאגתו זולתי על הראשונות וכי לא חטא מאחרי כן, ואם כן ידמה כי איננו חופש וחוקר דרכיו וזה חלי רע הוא, כי המשגיחים על נפשם רואים בה תמיד דברי עונות או במדותיה, וכאשר מקצרת מהשגת מדרגות היראה או כאשר מקצרת מן העבודה ועסק התורה, כי העונשים גדולים על אלה, גם כי פשיעות הלשון מצויות. ואמרו רבותינו זכרונם לברכה: שלשה דברים אין אדם נצול מהם בכל יום: הרהור עבירה, ואבק לשון הרע, ושאינם מכוונים לבם בתפלתם פעמים רבות.

**רבינו יונה - ובאבוד רשעים**

\*הלכות שמחות סימן לז: ועל הא דאמרינן העומד בשעת יציאת נשמה חייב לקרוע אמר לי הר' משה בן הר' מאיר מפי הר' יונה הקדוש מפרובינצא ז"ל דהני מילי באדם שאינו רשע אבל באדם רשע וחשוד אין לקרוע, אלא אדרבא יש לשמוח דכתיב ובאבוד רשעים רנה, ולא נהירא לי דהא מסיק למה זה דומה לספר תורה שנשרף שחייב לקרוע, ופירש רבינו שלמה בפרק האורג ואף נשמת ישראל הניטלת דומה לו שאין לך ריק בהן שאין בו תורה ומצות, ולהכי נראה שחייב לקרוע על הכל בשעת יציאת נשמה, לבד ממשומד לע"ז דכל המודה בה כאילו כופר בכל התורה כולה, או אם הוא עובר על אחת מכל מצות האמורות בתורה להכעיס הרי זה כעובד ע"ז, דקיי"ל בפרק בתרא דהוריות דמשומד אוכל נבילות להכעיס מין הוא, והיינו דתנן במסכת שמחות כל הפורש מדרכי ציבור אין מתעסקין בכל דבר, אחיהם וקרוביהם לובשים לבנים ומתעטפים לבנים ואוכלין ושותין שאבד שונאו של מקום שנאמר הלא משנאיך ה' אשנא וגו', והאי קרא נמי מייתי בפרק כל כתבי גבי מינים, ובפרק נגמר הדין נמי תני רב שמעיה יכול אפילו פירשו אבותיו מדרכי ציבור ת"ל בעמיו בעושה מעשה עמיו, ומייתי לה התם על אכל חלב והפריש קרבן ונשתמד ועל עיר הנדחת שהן עובדי ע"ז ומשמע דמי שפירשו אבותיו מדרכי ציבור איירי בכה"ג, ומסיק דלא שנא מת מתוך רשעו ולא שנא נהרג מתוך רשעו כגון שנהרג בב"ד כיון דבדין קא מקטיל לא הוה ליה כפרה בשעת קבורה עד דחזו צערא דקיברא פורתא, ואבילות מאימת קא מיתחלא מסתימת הגולל הואיל ונדחו נדחו, וקאמר התם גבי הרוגי ב"ד דלא היו הקרובים מתאבלים אלא אוננין שאין אנינות אלא בלב, והרוגי ב"ד נמי הוו כמו להכעיס כיון דמתירין עצמן למיתה כשמתרין בהן ואומרים על מנת כן אנו עושים, דאי לא עבדי אלא לתיאבון למה להו למימר על מנת כן אנו עושים, להכי אין מתאבלים עליהם, דעליהם ועל כיוצא בהן נאמר ובאבוד רשעים רנה, ואהא מייתינן לה בפרק אחד דיני ממונות, ושמא תאמרו מה לנו לחוב בדמו שלזה הרי כבר נאמר ובאבוד רשעים רנה, ובאחאב נמי כתיב ותעבור הרינה במחנה, אבל אם אדם עושה לפעמים עבירה לתיאבון, או זימנין שמניח לקיים מצוה אחת בשביל טורח, על כגון זה חייב לקרוע בשעת יציאת נשמה כיון שאינו כופר או אינו עושה להכעיס דכתיב הנה המלך בוכה ויתאבל על אבשלום, אף על פי שכמה עבירות עשה שמרד באביו ובמלכות בית דוד, אלא כיון שלא עשה להכעיס אלא מתאוה היה למלוך ראוי היה להתאבל עליו, ויכול להיות שכך אמר הר' יונה ז"ל באותן שעושין להכעיס, ושמעתי מפי מורי הר' יצחק מוינא ז"ל שרבינו גרשום נתאבל על בנו שנשתמד, אמנם אמר לי שאין ללמוד ממנו דלאפושי צערא הוא דעביד שלא זכה לשוב בתשובה.

רא"ש בהלכות ובתוספות. מרדכי. רבינו ירוחם. בנימין זאב. רדב"ז. כתב עת זכור לאברהם - תשס"ב.

רבינו השתמש בפי' ר"ח לתורה ומעתיק הימנו בשמו בשערי העבודה ל"ח וגם מתשובות ר"ח העתיק כמובא בשער התוכחה ה'.

נושא זיקת רבינו ז"ל לקבלה עסקו בו החכמים, ולפנינו בשערי העבודה י"ב מזכיר דבר הספירות שמוצאם בספר יצירה, ובקרבן תענית שמיוחס לו ג"כ נמצא עניין הספירות ועוד מושגי קבלה.

היראה היא מידה ומעלה העיקרית שבתורה אליבא דרבנו. הרעיון הזה חוזר בכל כתביו המוסריים ובנוסחאות שונות. אם בספר תורת חובות הלבבות תבוא אהבת ה' לעיקר, רבינו נוקט יראה לעיקר שורש יסוד הכול.

אף מידת קנאות לשם שמיים בולטת אצל כתבי רבינו, והוא בעצמו נודע בקנאותו האמתית וכמתואר באיגרת רמב"ן קרובו ובעל בריתו.

ומן העניין הזה נעתיק לשון הבית יוסף חושן משפט סימן שפח: וז"ל הרשב"א בכתב אחד ששלח לחכמי צרפת על מסור אחד שהורו ה"ר יונה בן אחי אביו של ה"ר יונה החסיד ז"ל והרשב"א למלך שהוא חייב מיתה וצוה המלך להרגו תחלת כל הדברים אמרנו זה רודף היה ורודף נהרג בכל זמן בין בארץ בין בחוצה לארץ ואפילו שלא בבית דין מדרבי שילא בפרק הרואה ומדא"ל דוד לשאול רודף אתה והתורה אמרה הבא להרגך השכם להרגו ואפילו רודף למסור ממון מדרב כהנא בפרק הגוזל בתרא ובודאי מי שאינו מוחזק בכך אין ממיתין אותו אחר מעשה אבל מי שהוחזק בכך ממיתין אותו בין בשעת מעשה בין לאחר מעשה וכל הקודם זכה וכדתניא המינים והמסורות וכו' מורידין ולא מעלין ואפילו להורגן בידים שהרי הן כנחש ששני אלו מוקשין וכן עושין מעשה במסור מוחזק להרגו בידים ברוב מקומות ישראל וכן העיד הרמב"ם ז"ל בחיבורו:

גם אחרי שרבינו הדר ביה וחזר ממחלוקתו הידועה נגד המורה נבוכים וספר מדע עד היותו מבטל עצמו ומעריץ לרמב"ם, מ"מ לא חזר בו מהתנגדותו והסתייגותו מספרים חיצונים וכמבואר בכתביו בכמה מקומות.

אפשר שבהחרמת תלמידו המובהק רשב"א על ספרי הפילוסופיה הוא בעצם ממשיך למסורת רבו הגדול.

\*הרשב"א התנגד ללימוד פילוסופיה בקהילה היהודית, ואיגרותיו נכללו בחיבור בשם "מנחת קנאות" שנערך על ידי רבי אבא מארי מלוניל, המבקר בין היתר נגד הספר מורה נבוכים של הרמב"ם. הוא אף הטיל, יחד עם רבנים נוספים בני זמנו, חרם כנגד הלומדים פילוסופיה מתחת לגיל 25. חילופי איגרות עם רבי ידעיה הבדרשי שהגן על לימוד הפילוסופיה מצויים בתשובות הרשב"א.

The Rashba defended [Rambam](http://en.wikipedia.org/wiki/Rambam) (Maimonides) during contemporary debates over his works, and he authorized the translation of Rambam's commentary on the [Mishnah](http://en.wikipedia.org/wiki/Mishnah) from [Arabic](http://en.wikipedia.org/wiki/Arabic_language) to Hebrew.

Nevertheless, the Rashba was opposed to the [philosophic-rationalistic](http://en.wikipedia.org/wiki/Rationalism) approach to Judaism often associated with Rambam, and he was part of the [*beit din*](http://en.wikipedia.org/wiki/Beth_din) (rabbinical court) in Barcelona that forbade men younger than 25 from studying secular [philosophy](http://en.wikipedia.org/wiki/Philosophy) or the [natural sciences](http://en.wikipedia.org/wiki/Natural_sciences) (although an exception was made for those who studied medicine). On July 26, 1305, the Rashba wrote:

"In that city [Barcelona] are those who write iniquity about the Torah and if there would be a heretic writing books, they should be burnt as if they were the book of sorcerers."

זהו ממש בדרך רבינו המבדיל בין הכתבים. יש לעיין גם בתא שמע הערה 51, המזכיר תשובה ששלח ה"ר יונה לקהילות ארגון, הכתב ששלח הר' יונה לקהילות ארגון על לימוד החכמות, אך לא זכינו לאורו.

\*ספרי רבינו מלאים ברוח עזות שבקדושה, וביטחון הירא את דבר ה', הבז אל הבלי העולם ורודפי ההבלים. רבינו מהביל לגמרי כל ענייני העולם ממש מלבד היראה הטהורה ותוצאותיה, ומחובת כל אדם להקדיש עצמו בהחלט ליראה העליונה וללא שיור כל שהוא.

\*יראת שמים מוגדרת אצלו בעזיבת כל הבלי העולם מתוך ידיעה והכרה מה חשוב באמת, ותיקון המידות כליל לשם שמיים. מסתבר כי הספר שערי העבודה הינו מתמצת דמות אדם מושלם במשנת רבינו בייחוד. הזביחה האישית של גאוותו ותאוותו הטבעיים והיצריים, לפני ה' והדר גדולתו, היא פסגה העליונה, ושם נדבק אדם בעליונים ממש. למעלה הזאת מסוגל כל אדם להגיע באמצעות תפילה העומדת כקרבן. היראה המתבטאת כאן היא בקום ועשה ולאו דווקא בשב ואל תעשה, וע"ד ספר שערי תשובה לרבינו יונה שער ג: יב וקיום מצות עשה נקרא יראת שמים, כמו הזהירות במצות לא תעשה, שנאמר: "מפני שיבה תקום והדרת פני זקן ויראת מאלקיך אני ה'", ונאמר: "יראת ה' אלמדכם", ונאמר אחריו: "סור מרע ועשה טוב בקש שלום ורדפהו". למדנו מזה, כי מי שאינו עוסק בעשיית הטוב ובקשת שלום הפר יראת שמים, והוא מן הרשעים, כי לא יירא אלקים, שנאמר: "וטוב לא יהיה לרשע ולא יאריך ימים כצל אשר איננו ירא מלפני אלקים".

\*רבינו הגותו ודרכו בקיצוניות, ונאים דברי החזון איש שכתב באיגרת מוכרת מחובת ושבח הקיצוניות אל שיטת רבינו. מידות והנהגות רבות אשר ייחשבו מעין חסידות אצל אחרים ואפילו בגדר מעלות עליונות מחייב רבינו מצד עיקר הדין.

ספר שערי תשובה לרבינו יונה שער ג: ונאמר על האנשים שאינם עורכים מחשבות להתבונן תמיד ביראת ה': "ותהי יראתם אותי מצות אנשים מלומדה לכן הנני יוסיף להפליא את העם הזה הפלא ופלא", ונאמר: "מדוע דרך רשעים צלחה - קרוב אתה בפיהם ורחוק מכליותיהם", ונאמר: "כי הנה רחקיך יאבדו".

כז מן האזהרות התלויות בלב: השמר לך פן תשכח את ה' אלקיך. ואמרו רבותינו זכרונם לברכה: כל מקום שנאמר "השמר פן" ו"אל", הרי זה לא תעשה, הוזהרנו בזה לזכור את השם יתברך בכל עת.

וחייב האדם להשתדל לקנות לנפשו תמיד ההנהגות המחויבות מן הזכירה, כמו היראה והצניעות וקישוט המחשבות וטכסיס המידות, כי זרע הקודש ישיגו כל הנהגה נאוה והמעטירה בעליה מזכירת השם יתברך, כמו שנאמר: "בה' יצדקו ויתהללו כל זרע ישראל".

לצד קיצוניותו, רבינו מכיר בטבעי האדם בשר ודם וכל דעותיו ונטיותיו, וגם אינו שוללם מכל וכל, אלא מעמידם על משפטי התורה ושיעורה ומידתה. \*הכעס

לדברי דוב שוורץ: ר' יצחק בן שלמה ישראלי הצביע בפירושו לאבות על ניגוד בין ר' ישראל ישראלי לרבינו יונה גירונדי בעניין זה: רבינו יונה צידד בפרישות קיצונית בעוד שר' ישראל תמך במתינות מוסרית.

\*ר' שמואל ירושלמי – קרויזר ז"ל כותב במבוא לדרשות ופירושי רבינו מהדורת תשמ"ח: רבינו חיבר וידוי ליום הכיפורים הנמצא במחזור כ"י, וכן פיוטים שנמצאים באוצר פיוטי ספרד שהו"ל פרופ' ד"ש לוינגר ז"ל - וגם חיבר סליחות.

כוונתו בווידוי היא לכאורה לקרבן תענית שהופעתו הראשונה היא בספר היראה הנדפס בקושטא שכ"ה, ואיננו נוגע ליוה"כ דווקא, שלא זכר בו דבר יוה"כ כלל. אף גם לא מצאנוהו במחזור כ"י. כמו"כ לא ראינו מחיבורו סליחות כל שהם. מצאנו 'רשות' אחת קצרה המיוחסת אליו באוסף פיוטי ספרד מכ"י גינצבורג שהו"ל לוינגר, והיא מופיע פעמיים שם לרב ר' יונה זצ"ל. מסתמא זהו רבינו. פעם ראשונה היא אחר רשות ליום ראשון של פסח לרב ר' יצחק ן' גיאת ז"ל בעמוד 131, השנייה היא בעמוד 230

ה'רשות' תחילתה היא 'צור לבבי ומעריצי':

**רשות**

לרב ר' יונה זצ"ל

צור לבבי – ומעריצי ופחדי ומבטחי – אפתחה בו – שפת לשוני בדבקו - למלקוחי

לי בצוקי – כדי גאולה בדבקי בצור גוחי – אין תלאה – ברעיון לב דבקיו - ואין דחי

אזכרנו – ובו דברי נגידים וזך לקחי – אעבדך – ואמצאה כל יגיעי - מקום נוחי

איך רפה יד – אהי לשרת בשמך ואת כחי – את מנוסי – ונס יגוני וחלף - מרי שיחי

לי דברך – לאור וחשך היגאל מאור - זרחי

בלעדי אור - רצונך יחשך עין - בדולחי

יערב לי - מרור זמן בך ויערב - לך שיחי

ישנם שינויים מעטים וקלים בין ההופעות, ובשנייה נכתב 'בדבקו' במקום 'בדבקי'. מסתבר שלשון ראשון הוא עיקר בזה. ועוד חלוקים בחלוקת שלוש שורות אחרונות. שם מנוקד הכול.

'רשות' זאת מופיע אף בשאר כ"י, אך ללא שם מחברו. בספר אוצר טוב - תר"מ, תרמ"א, בעמוד 91, מספר 178, מוזכרת מכ"י מונפלייר שהייתה נחלת שד"ל מדף ס"ח. בריטוס לצונץ ברלין 1859 עמוד 46, מספר 3, שניהם מובאים אצל דוידזון. גם במרחבי הספרייה הלאומית מצאנוה נזכרת מב' כ"י של מחזורים מהמאה הי"ד וט"ו, והשני נקרא מחזור מנהג ספרד – קטלוניה. הנוסח השפיע אף על שאר יצירות, כנראה לי מבדיקה קצרה.

\*מן הנודעות והמפורסמות כי יסודות אמונתנו הוגדרו בדורות ראשונים בידי הרמב"ן החולק על הרמב"ם בכמה עניינים חשובים. מסתבר כי הרמב"ן לא פעל לבד כ"א בשיתוף פעולת קרובו ובעל בריתו רבינו יונה, הקנאי הגדול נגד הפילוסופיה. הרמב"ן נחשב כאחד מגדולי הדור באותה התקופה, והוא אבי הקבלה, ואז עמד ופישר בתווך בין הצדדים הקיצוניים בפולמוס נגד כתבי הרמב"ם. מכאן נובעת סמכותו העליונה לגבי יסודות ועיקרי האמונה.

המסתבר מבחינה היסטורית אשר רבינו נזכר ברוב מקומות קודם לרמב"ן. גם נפטר רבינו בימי הרמב"ן. והרמב"ן מסיים את קינתו הנוראה עליו וז"ל: אחת היא לי נחמה, יום אובל לקברות, אחזה בצדק פניך, תזהיר בזוהר המאורות.

דבר שמייחד את תורת רבינו הוא שילובו בין הלמדנות ובין המוסר, שע"פ רוב אין נמצא אחד הממזג שתי הדרכים ביחד, ומקצת מחברי המוסר אף כתבו בהקדמותיהם נגד ריבוי התעסקות פלפולית תורנית.

תא שמע צדק איפה בהשוותו דרך רבי ישראל מסלנט ז"ל באחרונים לרבינו בראשונים. אף אצל אור ישראל מסלנט תפסה היראה המקום המרכזי, כשהדגיש עניין החכמה ולימוד דרכי היראה, ולהוציא מיראת מלומדה והשטחית.

ספר שערי תשובה לרבינו יונה שער ג: ונאמר על האנשים שאינם עורכים מחשבות להתבונן תמיד ביראת ה': "ותהי יראתם אותי מצות אנשים מלומדה לכן הנני יוסיף להפליא את העם הזה הפלא ופלא", ונאמר: "מדוע דרך רשעים צלחה - קרוב אתה בפיהם ורחוק מכליותיהם", ונאמר: "כי הנה רחקיך יאבדו".

מן המאפיינים בכתבי רבינו הוא שליטתו העצומה ושימושו השוטף בכל מכמני המקרא והמסורת. תנ"ך ותלמוד. הלכה ואגדה. הוא מתבסס בייחוד על ספר משלי, כשמבאר היטב עומק פשוטי המקראות ועל כמה אופנים, תוך דקדוק גדול בלשון הקודש על משמעויות תיבותיה המתחלפות. מחד רבינו מחדש רבות כמעיין הנובע, בעוד מאידך כל דבריו מגובים ונתמכים במקורות, ואינו נוהג לכתוב בלי ראיה. הוא רגיל גם להביא מאמרי החכם, מעין הספר מבחר הפנינים.

גאווה, היראה והביטחון, ת"ת, הרגל, אדם מלאך, מרעיבו שבע, עניין היופי?, המחשבה, הדבקות, אכזריות

\*ולפי דעתי הקובע לימודו בספרי רבינו יונה מוצא בהם תורה שלמה ועולם מלא וערוך כו'.

פעמיים מצאתי הזהירות שנוקט רבינו ביחס לאומות ומלכיהם אשר שינה הלשון לבלתי הקניטם.

פירוש רבינו יונה על אבות פרק ב: משנה ג: הוו זהירין ברשות - כלומר להתרחק מן השלטונות בימי הקדם שלסוף מורידין את האדם מנכסיו שאין מקרבין לו לאדם אלא לצורך עצמן דבר שלטון איננו אך הם לחקור בני אדם ואין חקר למחשבותיו ומי ירד לסוף דעתו +נראה דצ"ל ואיננו דבר שלטון אך הם לחקור בני אדם ואין חקר למחשבותיהם ומי ירד לסוף דעתם+: נראין כאוהבין בשעת הנאתן ואין עומדין לו לאדם בשעת דחקו - בהעצר אליהם יד הממון אף כי מחמת הדוחק לא ירחמו על העני עד שיורידוהו מנכסיו וישכחו הראשונות כי הכל חלף עבר.

וכך הוא פשט המשנה הזאת ואם הדבר כן הוא מדברת בפגם השלטונים. וחלילה חלילה לא יהיה הדבר ולא יקום. ועל ידם מתקיים העולם כלו והם עושין דין ומשפט בארץ ואין איש שיוכל להיות אמתי כמותם שאינן צריכין להחניף הבריות כי אינן מתפחדין ואין דבר מונע אותם מלכת בדרך ישרה.

על כן נראה לומר כי השלטונים גם אהבתם גם שנאתם לא בידם היא וכאשר השלטון צריך אל האיש ומקרב אותו ומראה לו אהבה בשעת הנאתו מאת ה' יצא הדבר ולא מאת השלטון וה' זימן לאיש מהנאתו וכי יחטא האיש לה' ואשם ורוצה לדוחקו ומי יכול לעמוד לו ואף כי יחפוץ השלטון לעשות לו יקר ואין בידו אך לנקום נקמת ה' ולייסר את אשר יאהב ה' יוכיח. וזהו שנאמר פלגי מים לב מלך ביד ה'. ר"ל כמו הפלג האדם מטהו לכל צד שירצה כן לב המלך ביד ה' להטותו להיטיב לאיש אשר הוא חפץ ביקרו ומשלם לשונאיו אל פניו להאבידו. ואמר לב המלך ולא דבר על שאר אנשים וכן כל הלבבות ביד ה' מפני שאף על פי שחושב מחשבות ובידו יכולת לעשות לפי הנראה לעינים אך האמת אין כח בידו להרע ולא להיטיב אף כי אם דבר אלהים חיים:

מגן אבות לרשב"ץ: ורבינו יונה ז"ל (פירש,) פחד מהמלכות, שלא יעלילו אותו שהוא נותן דופי בהם, והפך הדברים לשבח המלכות. שהאדם צריך שיהיה זהיר ברשות שתהיה אימת המלך עליו, כי כן ראוי למלכות לקרב האדם להנאתה ואינה חייבת לעמוד לאדם בשעת דחקו, כי אם תעשה רעה או טובה המלכות לשום אדם, מי"י היתה זאת, כי 'פלגי מים לב מלך ביד י"י'.

רבנו יונה – משלי: עושק דל להרבות לו נותן לעשיר אך למחסור. מי שנותן מתנה לעשיר הנה הוא חוטא, כאשר אז"ל "למען ספות הרוה את הצמאה" זה הנותן מתנה לעשיר. והנה זה חוטא ללא הנאה, כי אין לו יתרון בדבר זולתי חסרון, כי העשיר יחשוב כי זה נתכבד בקחתו מתנה מידו. והשנית, כי רוב אוהבי כסף צרי עין, על כן לא ישלם גמולו, ואיך יחטא האדם למחסור בלא תועלת. והנה למד על הפזור כי הוא עון רב. ועדות הוא לאדם כי הצדקות וגמילות חסדים נקלות [בעיניו], ואלו ידע כח מעשה הצדקה הלא היה נותן מתנתו לעני תחת הפזור:

כוונתו באמת אל מאמרם בתלמוד בבלי מסכת סנהדרין: אמר רב יהודה אמר רב: המשיא את בתו לזקן, והמשיא אשה לבנו קטן, והמחזיר אבידה לנכרי - עליו הכתוב אומר למען ספות הרוה את הצמאה לא יאבה ה' סלח לו.

וע"כ בדרשותיו פרשת לך – לך, כתב בהיפוך לכאורה וז"ל: ד"א טוב עין הוא יבורך, וקרא טוב עין למי שהוא ותרן ומטיב בממונו, הפך רע עין הנאמר בפסוק אל תלחם את לחם רע עין וגו', ואמר כי הוא יבורך, שבני אדם משבחין ומפארין אותו על כי הוא חונן ומלוה לכל הצריכים, והוא על נדיבות יקום, אפילו לשאינן צריכין כ"ש שעניים ודלים יברכוהו כי נתן מלחמו לדל.

שו"ת יכין ובועז חלק א סימן קלד: וכתב הרב רבינו יונה החסיד ז"ל בפתח שערי העבודה שחבר כי אין העבודה עבודה עד שיעבוד מאהבה את בוראו מתוך ידיעתו אלהותו וכל גדולתו ורוממותו שהוא סבת הכל וחדש הכל והוא מלך מושל ואדון על הכל וכל יכול וכי לו לבדו ראוי לעבוד בכל מכל כל ואף כי לא יגיע לעובד ההוא הנאה אחרת בעבודתו רק זו שהוא אוהב לעבוד מלך מלכי המלכים הקדוש ברוך הוא שאין לגדולתו חקר ותכלית די לו בכך ע"כ וכו'.

ספר שערי תשובה לרבינו יונה שער ג: ט יסוד השכר ושורש הגמול חלף העבודה בקיום מצות עשה, כמו שנאמר: "וירא מצוה הוא ישולם", ונאמר: "ושבתם וראיתם - בין עובד אלקים לאשר לא עבדו". והעבודה היא במצוות התלויות במעשה, בין שאין בהן זולתי מצות עשה, בין שיש עמהן לא תעשה, כגון שנאמר: "לא תאמץ את לבבך וגו'" ומצות העבודה תתבאר בשער העבודה בעזרת השם.

ספר היראה: ומפי מורי הרב ר' שמואל בר' שניאור שמעתי: דאין צריך לברך משום משמוש אלא כשהן נעקרין ממקומן והוא מחזירן למקומן.

בכתב עת מוריה קיא - קיב, ב – כא: [בעת עריכת מאמרי זה הגיע לידי מאמרו של מר בנימין ריצ'לר - "עלי ספר" ח' אודות "ספר היראה לרבנו יונה" ובו הוא מרבה להוכיח ע"פ בדיקת כת"י רבים והוכחות נוספות שספר זה אינו לרבנו יונה, ובטעות יוחס אליו מחמת הנושאים שבו], וכו'. ובישורון כ"ג.

חידושי הריטב"א מסכת ראש השנה: נמצא שתפלה של ראש צריכה ברכה בפני עצמה לפי שפעמים ניטלת בפני עצמה והיא מצוה לעצמה וצריכה ג"כ לתכפה אחר ברכה של יד כשמניחן שתיהן לעשות שתיהן כאחת וכשהיא בין עיניו יהו שתים, וכן דעת רבותי נר"ו וכן דנתי לפניהם ולפני חכם גדול מרבני צרפת והודה לדברי, ואמר לי שכן דעת ה"ר מאיר נ"ר מרוטנבורק וכן מצאתי לרב רבינו יונה בספר היראה, וכן נהגו היום כל חכמי צרפת ז"ל.

נימוקי יוסף הלכות קטנות (מנחות) - הלכות ציצית: וכבר נשאלתי על המניח תפילין והמתעטף בשחרית איזה מקדים ונראה שראוי להקדים מצות ציצית ששקולה כנגד כל המצות ועוד שהיא תדירה יותר שנוהגת בין בחול בין בשבת בין ביום טוב ותדיר ושאינו תדיר תדיר קודם וכן מצאתי לרב רבינו יונה זצק"ל בספר היראה וכו'.

שו"ת הריב"ש סימן תפו: עוד שאלת: כי נהגת להסתכל בד' ציצית, בשעת קריאת שמע, כשאתה מגיע: לוראיתם אותו; מפני שראית כן, לרב רבי יונה ז"ל, בס' היראה. וכן בספר עמודי גולה, מונה מצוה לעצמה: להסתכל בציצית. - תשובה: ומה שהקשו: שאם כן, יעשה כן בתפלין; יעשה ויעשה! שהרי חייב אדם למשמש בתפליו, בכל שעה, כדי שיהא זריז בהם. כדאמרי' בפ"ק דשבת: חייב אדם למשמש בתפליו בכל שעה; קל וחומר מציץ. מה ציץ, שאין בו אלא אזכרה אחת, אמרה תורה: והיה על מצחו תמיד; שלא יסיח דעתו ממנו. תפלין שיש בהן כמה אזכרות, על אחת כמה וכמה. ואם כשמגיע: לוקשרתם; ממשמש בהם; כל שכן שהוא מנהג יפה. והרב רבי יונה ז"ל בספר היראה, כן כתב גם בתפלין. שו"ת הרשב"ש סימן שיא: ואדוני זקיני החסיד ר' יונה ז"ל כתב בספר היראה שחייב אדם בכבוד אחי אביו ואחי אמו ממדרש חכמים ז"ל.

שו"ת תשב"ץ חלק ב סימן מ: וראיתי בשער היראה לרבינו החסיד הר"ר יונה ז"ל שכ' שאחר שיברך על נט"י ואשר יצר מיד יברך על מצות ציצית אם לא ברך בהתעטפו וזה אפשר הוא לפי שהזקיק הרב ז"ל ללבוש ציצית תכף בקומו משנתו קודם נט"י וא"א לברך עליו עובר לעשייתו לפי שידיו פסולו' לברכה ועכשו שנוטל ידיו וצריך לברך עליו והברכה היא אחר שנתעטף שייך האי מטבע דומיא לעל מצות תפילין וכן היא דעת הרמב"ם ז"ל בפ' י"ג מהלכו' ברכו' אלא שהראב"ד ז"ל השיג עליו דלעולם מברך בלמד דעובר לעשייה הוא כיון שהיום לפניו. וכו'.

מגן אבות לרשב"ץ על אבות הקדמה: ופירוש רבינו יונה החסיד ז"ל, אשר לא קם כמוהו מדבר ביראת י"י למשוך לבות בני האדם לדרכי החסידות. וגם הוא ז"ל הזכיר פירושים מרבינו מאיר הלוי ז"ל מט[ו]ליטלה, הנודע בשם אבו אל עאפיה.

שו"ת הרשב"ש סימן כו: אבל א"ז הרב רבי יונה החסיד ז"ל כתב שמסתכל בציצית בשעה שאומר וראיתם אותו, ולמשמש בתפילין בשעה שאומר וקשרתם. ובעל המנהיג כתב ומנהג להגביה בכנפי הטלית לראות הציצית כשאומר והיה לכם לציצית וראיתם אותו [לזכרון] תרי"ג מצות. לציצית מלשון מציץ מן החרכים.

אורחות חיים חלק א הלכות תפילין: וחייב אדם למשמש בתפילין כל זמן שהם עליו וי"א שצריך לברך עליהם כל זמן שימשמש בהם וכן נהגו רבנן דבי ר' אשי. וכתב הר' יונה בשם הר' שמואל רבו שאין צריך לברך משום משמוש אלא כשהם נעקרים ממקומן והוא מחזירן למקומן ע"כ. וכו':

ספר כלבו סימן יא: והרב יצחק חסיד ז"ל כתב לעולם בין בשעת תפלה בין בשעת ברכת המזון בין בכל שעה שאדם עוסק לדבר בלשון קדושה או בשעת תלמוד תורה יזהר שלא יגע בבשרו בידיו כי אם עד פרק העליון הנקרא קוברי ובצוארו עד החזה אבל לא ברגליו ולא בכל שאר גופו ולא במנעליו ואם נגע יטול ידיו או ישפשף בצרור או בעפר או בקיסם, ואם יצטרך לחכך יחכך מעל חלוקו, ולא יגע בכינה ולא בשער של בית השחי ובית הערוה ואם נגע יטול או ישפשף עכ"ל, וכו'. סימן עה: וה"ר יצחק חסיד כתב אם לא מעטרה ולמטה לצד הארץ ואף אם הוא נשוי כי אחר שהעונש כל כך שהוא כמביא מבול לעולם, מאד יש לו להזהר על הדבר ולקדש עצמו אף במותר לו והר"ש כתב יסייע בבצים, וכו'. ועיין ס' אורחות חיים.

ב"י. רדב"ז. חרדים. ועוד.

אורחות חיים חלק א ענינים אחרים מתשובה: כתב הר' יונה ז"ל סדר דרכי התשוב' שלח לנו הקדוש ברוך הוא ביד עבדו יחזקאל הנביא שובו והשיבו מכל פשעיכם ועשו לכם לב חדש ורוח חדשה ולמה תמותו בית ישראל. וכו'. ובכלבו. מנורת המאור פרק ג – תשובה: סדר התשובה: שלח לנו הב"ה ביד עבדו יחזקאל הנביא ע"ה ואמר שובו והשיבו מכל פשעיכם ולא יהיה לכם למכשול עון השליכו מעליכם את כל פשעיכם ועשו לכם לב חדשה ורוח חדשה ולמה תמותו בית ישראל. - ואשרי הזוכה והמזכה, וכל העולם לא נברא אלא בשבילו, שנא' סוף דבר הכל נשמע את האלהים ירא ואת מצותיו שמור כי זה כל האדם. והנ"ה נשל"ם ספ"ר חיי עולם ואל עולם לעמו יחיש גואלם והיכל ואולם יבנה ובית זבולם ונשב שם עד עולם אמן ואמן.

שו"ת הרשב"א המיוחסות לרמב"ן סימן רפד: /עיין כתבי הרמב"ן שעוועל, כרך א', דף שפ"א/ עוד זאת התשובה, השיב הרמב"ן ז"ל לר' יונה זצ"ל. איש אלהים, קדוש, הוא הרב החסיד, רבי יונה ז"ל /יש למחוק זה/. שלומך ושלום תורתך, יגדל לעד, ויסגא לנצח. הגיעני מצותך, בענין: הפלגש. להודיעך בה דעתי, ע"ד אמת, לא כנושא ונותן. לא ידעתי, במה יסתפקו בה, דודאי מותרת היא, כיון שיחדה לעצמו. - וכבר כתבתי זה, בספר המצות: תראהו משם. הנה הוא ביד השר הגדול, החכם, ר' מאיר אלמושרי"ן, ירום הודו. - ואתה רבינו, ה' יחייך, במקומך תזהירם מן הפילגש, שאם ידעו ההיתר, יזנו ויפרצו ויבואו עליהן בנדותן. - ומה ששאל הרב: - ואתה כרוב ממשח, הסוכך על המוני, כסא כבוד להנחיל, ותאריך ימים על ממלכתך, להורות בישראל הלכה למשה מסיני. וכבודך יגדל, מעל לגבול ארצנו, לעיני. ותגלנה בחברת מעלת רעיוני. כחשק אחיך הנכסף, החותם: משה בר' נחמן ז"ל. - ים של שלמה מסכת יבמות פרק ב: ובתשו' הרמב"ן אשר השיב להרב ר' יונה מצאתי כתוב וז"ל, איש האלהים קדוש הוא, רב החסיד ר' יונה ז"ל, [שלומך] ושלום תורך יגדל לעד, ויסגא לנצח, וכו'.

אורחות חיים לרא"ש ליום השבת: שיקרא אגרת התשובה שחיבר רבינו יונה ז"ל בשבוע שיחול ראש השנה להיות בתוכה. ובאליהו רבה וזוטה ובמ"ב.

שו"ת הרשב"ש סימן רצא: וששאלת, איך הוא זקיני הרמב"ן ז"ל, וגם רבינו יונה בר אברהם ז"ל. דע, כי רבי אברהם אביו של רבינו יונה ז"ל ואמו של הרמב"ן ז"ל היו אחים, וגם היה להם אח אחר ושמו רבי יוסף וגם בנו היה שמו ה"ר יונה, ובתו של רבינו יונה בר אברהם ז"ל היתה נשואה לשלמה בנו של הרמב"ן ז"ל. וכשנפטר רבינו יונה בטוליטלה היתה בתו מעוברת, וכשילדה ילדה בן זכר, והיה לו לקרותו משה כשם אביו, אמר הרמב"ן ז"ל אף על פי שצריך לקרותו על שמי, אני רוצה שיקרא יונה על שם זקינו אבי אמו משום וזרח השמש ובא השמש עד שלא כבתה שמשו של זה זרחה שמשו של זה, וכן היה דנפק מיניה גברא רבה והיה רב וגדול בישראל, ובנו של זה היה שמו שלמה והיה אביו של אבי אמי ה"ר יונה דיסמאשטרי זצ"ל. זהו שלשלת ייחוסן: יונה בר שלמה בר יונה ב"ר שלמה בן הרמב"ן ז"ל. ולפי זה אני ששי מזרע הרמב"ן ז"ל ורבינו יונה בר אברהם ז"ל מצד הורתם מנוחתם כבוד.

מגדל עוז הלכות ציצית פרק א: וגם כי מקודם שאלתי את פי מורי הרשב"א ז"ל על זה ואמר לי ששאל גם הוא לרבו המובהק ה"ר יונה הקדוש ז"ל וכו'.

\*שיבולי הלקט - תוכחה, הטור – דיני מלמד.

\*ספר היראה: תמיד הרגל על שפתיך דברי יראת שמים כגון: "הוי עז כנמר", "סוף דבר הכל נשמע", "ועתה ישראל מה ה' אלהיך שואל מעמך כי אם ליראה" וגו', "מאד מאד הוי שפל רוח", וכיוצא באלה הרגל על לשונך ואז לא תכשל, וכו'.

ויתפלל בכל יום כפי צחות לשונו על כל חולי בנ"י שיתרפאו, ועל הבריאים שלא יחלו, ושינצלו מכל נזק, ושיציל הקדוש ברוך הוא את בנ"י מכל רו"ר, ומדקדוקי עניות, ומכל מיני פורעניות המתרגשות ובאות לעולם, ושיתיר כל אסירי עמו, ושיתיר כל חבלי היולדות, ועל חשוכי בנים יתן להם זרע טוב וכשר, ועל אותם שיש להם בנים שיהיו ביראת ה', ועל כולם שישמור הקדוש ברוך הוא שארית תורתו, וינקום את נקמתם במהרה בימינו, ועל עם הקדש שישובו בתשובה שלימה, ויקבלם ויחזירם בתשובה שלימה לפניו, ויקרא בכל יום בפ' ועתה ישראל וגו' שכולה יראת שמים למען יזכור תמיד הבורא ולא יחטא.

\*ספר שערי תשובה לרבינו יונה שער א: והנה הבורא נפח באפי נשמת חיים חכמת לב וטובת שכל להכירו וליראה מלפניו ולמשול בגוף וכל תולדותיו כאשר המשילה על שאר בעלי חיים שאינם מדברים מאשר יקרה בעיניו נכבדה, ואחרי אשר בעבור זאת נבראתי, ויהי בי הפך מזה, למה לי חיים? כענין שנאמר: "אדם תועה מדרך השכל בקהל רפאים ינוח".

שער ב: וכל אנשי לבב יחשבו העולם הזה כמו דירת עראי, ולא ישתמשו בו רק לעבודת הבורא יתברך, ויכינו בו צדה לנפשם, כי אם שנים רבות יחיה האדם ואילו חיה אלף שנים פעמים, אחרי שיש מספר לשניו, יכלה המספר וסופו כלא היה יהיה, ועולם הגמול אין לו תכלית, כענין שנאמר: "כי שנות מספר יאתיו ואורח לא אשוב אהלוך", אף כי ימי האדם כצל עובר, כענין שנאמר: "ימי שנותינו בהם שבעים שנה", ונאמר: "ימיו כצל עובר", ואמרו רבותינו זכרונם לברכה: לא כצלו של אילן ולא כצלו של כותל אלא כצל עוף הפורח ועובר, רצונם לומר, כי חייב האדם להמשיל העולם הזה בלבבו כצל עוף הפורח וברגע קטן עובר, גם כי אין האדם יודע אם היום כאן ולמחר בקבר, ונמצא בהשתדלו וטרחו על יום מחר כי הוא מצטער על עולם שאינו שלו. ואמרו רבותינו זכרונם לברכה: אל תצר צרת מחר "כי לא תדע מה ילד יום".

ועיקר ספר קהלת חברו שלמה המלך עליו השלום, למען ישים האדם על לבו כי העולם הבל הבלים ולא ישתמש בו זולתי לעבודת הבורא יתעלה, והודיע כוונתו בפתיחתו וחתימתו, כי פתח ואמר: "הבל הבלים אמר קהלת הבל הבלים הכל הבל", ואמרו רבותינו זכרונם לברכה: אילו אדם אחר היה אומר כן, היינו אומרים: אולי לא אסף שתי פרוטות מימיו, על כן נחשב העולם הבל בעיניו אכן שלמה, שנכתב עליו: "ויתן המלך את הכסף בירושלים כאבנים", לו נאה לומר כי העולם הבל הבלים! וחתם ספרו ואמר: "סוף דבר הכל נשמע את האלקים ירא ואת מצותיו שמור כי זה כל האדם".

ומי שחננו השם יתברך דעה ישיב אל לבו, כי השם יתברך שלחו בעולם הזה לשמור משמרתו ותורתו וחוקותיו ומצותיו, ולא יפקח עיניו זולתי לעשות שליחותו, ולקץ הימים אם עשה שליחותו באמונה, ישוב ובא ברנה, ושמחת עולם על ראשו, כעבד אשר שלחו המלך לעבר הים, שאין עיניו ולבו זולתי על דבר שליחותו עד שובו אל אדוניו. וכן אמר שלמה עליו השלום: "להיות בה' מבטחך וגו' - להודיעך קשט אמרי אמת להשיב אמרים אמת לשולחיך".

שער ג: עוד אמרו רבותינו זכרונם לברכה: "כי טובים דודיך מיין" - חביבים דברי סופרים יותר מיינה של תורה! ואנחנו צריכים לפרש גם את זה. ידוע תדע כי יראת ה' יסוד המצות, שנאמר: "ועתה ישראל מה ה' אלקיך שואל מעמך כי אם ליראה את ה' אלקיך", ובזה ירצה ה' את ברואיו, כמו שנאמר: "רוצה ה' את יראיו". ותקנות חכמים וגדריהם יסוד לדרך היראה, כי יעשו גדר והרחקה פן תגע יד אדם באיסור התורה, כבעל השדה אשר יעשה גדר לשדהו מאשר יקר בעיניו, כי ירא פן יכנסו בו בני אדם והיה למשלח שור ולמרמס שה, כענין שנאמר: "ושמרתם את משמרתי" - עשו משמרת למשמרתי. ורב הזהירות והגדר והרחקה מן האיסור הלא זה מעיקרי המורא, והמרבה להזהר יגיע אל השכר הגדול, כענין שנאמר: "גם עבדך נזהר בהם בשמרם עקב רב". על כן אמרו: חביבים דברי סופרים יותר מיינה של תורה, כי גדריהם וגזרותיהם מעיקרי היראה. ומצות היראה שכר הרבה כנגד מצוות רבות כי היא היסוד להן. והדוגמא לדבר, כי הנזהר מהתיחד עם אשה מפחדו פן יכשול בעון וכאשר גזרו רבותינו זכרונם לברכה. הלא זה מאשר זרח על נפשו אור יראת אלקים יתברך.

ודע כי המעלות העליונות נמסרו במצות עשה, כמו מעלת הבחירה, שנאמר: "ובחרת בחיים", ומעלות תלמוד תורה, שנאמר: "ודברת בם", ומעלות לכת בדרכי ה', שנאמר: "והלכת בדרכיו", ומעלות שלמות הבטחון, שנאמר: "תמים תהיה עם ה' אלהיך", ומעלות התבונן בגדלות ה', שנאמר: "וידעת היום והשבות אל לבבך כי ה' הוא האלקים", ודוד אמר: "ה' משמים השקיף על בני אדם לראות היש משכיל דורש את אלקים", ומעלות זכרון חסדיו והתבונן בהם, שנאמר: "וזכרת את כל הדרך", ונאמר: "וידעת עם לבבך כי כאשר ייסר איש את בנו ה' אלקיך מיסרך", ודוד אמר: "ויתבוננו חסדי ה'", ונאמר: "כי חסדך לנגד עיני", ומעלות הקדושה, שנאמר: "והתקדשתם והייתם קדושים", ומעלות העבודה, שנאמר: "אותו תעבוד", ומעלות היראה, שנאמר: "את ה' אלקיך תירא", ומעלות האהבה, שנאמר: "ואהבת את ה' אלקיך", ומעלות הדביקות, שנאמר: "ובו תדבק". לכל אחת מהנה כמה מדרגות, כאשר יתבאר בעזרת השם, ובעבור המעלות האלה נברא האדם, שנאמר: "כל הנקרא בשמי ולכבודי בראתיו". ומה תקות הנברא - אם לא ישים עמל נפשו ועיקר עסקו בדברים שנברא בעבורם?!

\*היצורים כולם נבראו לכבוד השם יתברך, שנאמר: "כל הנקרא בשמי ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו". אכן נודע מן השכל, כי המחלל את ה' ובוזה דברו אבדה תקותו, כי לא רב לו אשר לא יקים מה שנדרש ממנו מעיקר יצירתו לכבד את השם ולקדשו, אבל שלח ידיו לעשות התמורה וההפך ולחלל את שם קדשו. וכן כתוב: "והנפש אשר תעשה ביד רמה - את ה' הוא מגדף ונכרתה הנפש ההיא מקרב עמה כי דבר ה' בזה ואת מצותו הפר הכרת תכרת הנפש ההיא עונה בה". כי לא יכפר המות עליו ואין לו חלק לעולם הבא. על כן הזכיר בענין הזה "עונה בה", כי לא זכר כן בשאר כריתות.

ויש עוד טעם נכבד עולה על כולם, ואליו רמזנו בפתח דברינו בענין הכתות הרעות הנזכרות. כי הדבר ידוע כי מדרכי קידוש השם יתברך להודיע בכל מבטא שפתים, ובכל אשר ירמזון עינים, ובכל הנהגה ופועל ידים, כי יסוד לנפש האדם וצבי עדיו והטוב והעיקר והתועלת והיקר אשר בו - עבודת השם יתברך ויראתו ותורתו, כמו שכתוב: "כי זה כל האדם". ודבר זה כבוד השם יתברך. והמבזים לתלמיד חכם ויראתו, מבטלים הידיעה הזאת ומראים ההפך בהנהגתם, וכאילו אומרים אמור כי אין העבודה עיקר, וכי שרש הדבר נמצא מבלתי עבודת השם יתברך, והם מחללים את התורה, על כן יאבדו מתוך הקהל ויכלו בפיהם, כי הם עובדים את ה' מבלי עסק התורה. הלא הדבר ידוע, כי אין העבודה מתקיימת בלתי על ידי לומדי התורה אשר יהגו בה יומם ולילה, כי הם יורו דעה ויודעי בינה לעיתים לדעת מה יעשה ישראל, והם יעמידוה בישראל לבלתי תשכח מפי זרעם, ובמקום שאין עוסקי תורה ירבו המכשולים וישר באדם אין, על כן יכבדו עבדי השם יתברך את חכמי התורה לכבוד השם יתברך, ולהודיע כי עבודתו לבדה עיקר הנמצא.

ואחרי אשר התברר שהכל ברא השם יתברך לכבודו, חייב האדם לשום לבו בכל עת לכבד את ה' ולקדשו בכל דבריו ולרוממו, להודות לו ולברכו תמיד, כמו שנאמר: "אברכה את ה' בכל עת תמיד תהלתו בפי", וכאשר יתיצב בתוך העם וידבר עם חביריו, יתבונן בינה וידקדק וישגיח בכל מוצא שפתיו, לקדש את ה' בדבריו, ולדבר בשבח עבודתו ותהלת יראתו, ולשבח עבדיו ויראיו, ויזכה בזה בהגיון לבו ומבטא שפתיו בלא יגיעה ופועל כפים, זכות גדולה עד לשמים, כי זה מעיקרי יצירת האדם.

ועתה עמוד והתבונן גודל חיובנו לקדש את השם, כי עיקר מה שקדשנו השם יתברך בתורתו ובמצותיו והבדילנו להיות לו לעם - כדי לקדשו וליראה ממנו, ראוי שיהיו מקדישיו קדושים, בשגם הכלים שעובדים בהם לפני השם יתברך צריכים להיות קודש, כמו שנאמר: "ולא תחללו את שם קדשי ונקדשתי בתוך בני ישראל אני ה' מקדשכם". שים לבך להבין, כי הענין שאמרנו מפורש במקרא הזה. ונאמר: "צוה לעולם בריתו קדוש ונורא שמו", פירוש: בעבור כי קדוש ונורא שמו צוה לעולם בריתו וקדשנו במצותיו כדי ליראה ממנו, על כן כתוב אחריו: "ראשית חכמה יראת ה' וגו'". ועל ידי קדושת המצות נחשב בהקדישנו את השם יתברך עם הקדושים העליונים שמקדישים ומעריצים אותו, כמו שנאמר: "אל נערץ בסוד קדושים רבה וגו'".

פירוש רבינו יונה על אבות פרק א: הוא היה אומר על שלשה דברים העולם עומד - ר"ל שבשביל דברים אלו נברא העולם כי למטה הוא אומר על שלשה דברים העולם קיים ואינם אלו שזוכר כאן על כן צריכין אנו לפרש כי עומד שאמרו ר"ל שנברא העולם בשבילם מפני שהם רצון הקדוש ברוך הוא ר"ל שנברא העולם בשביל בריותיו שעתידין להיות רצון לפניו על ידי עשיית אלה הדברים. ואלו השלשה הם עמוד גדול שבשבילם יגיעו לכל הדברים שאמרו חז"ל שהעולם עומד בשבילם: על התורה - שנאמר בה שחר טוב יבקש רצון ואין טוב אלא תורה ובשבילה נברא העולם שנאמר אם לא בריתי יומם ולילה וזהו שאמר שלמה ע"ה ה' קנני ראשית דרכו קדם מפעליו מאז. אני נבראתי לפני כל העולם ובעבורי נבראו כל הנבראים כדי לקיימני: ועל העבודה - כי הקדוש ברוך הוא בחר בישראל מכל האומות וארץ ישראל מכל הארצות ובחר ירושלים מכל ארץ ישראל ובחר מירושלים ציון כמו שנאמר כי בחר ה' בציון אוה למושב לו ובחר מכל בבית הבחירה בשביל העבודה שכתוב בה רצון שנאמר לרצונו לפני ה'. הנה לך כי מפני העבודה נברא כל העולם כלו. אז בחטאינו חרב מקדש ובטלה העבודה. והתפלה אלינו עכשיו במקומה כמו שאחז"ל ולעבדו בכל לבבכם אי זה היא עבודה שבלב הוי אומר זו תפלה וזהו שאומר ה' שפתי תפתח שדוד המלך אמרו לפסוק זה על חטאת בת שבע שהיה במזיד ואין מביאין קרבן על הזדונות ועל זה אמר כי לא תחפוץ זבח ואתנה עולה לא תרצה שאני הייתי יכול להביא קרבן לכפר לי הייתי מביא עכשיו שאיני יכול ה' שפתי תפתח ופי יגיד תהלתך ותקבל התפלה במקום קרבן ותכפר לי על חטאתי. גם אנחנו שאין לנו קרבן שיכפר לנו לא זדונות ולא שגגות ה' שפתי תפתח ותקבל תפלתנו במקום הקרבנות: ועל גמילות חסדים - והיא מדת חסד גורמת להיות רצון לפני ה' ובשבילה נברא העולם כדי לעשותה ועל זה אמר שלמה בחכמתו צדקה תרומם גוי וחסד לאומים חטאת וסמיך רצון מלך לעבד משכיל. רצון הקדוש ברוך הוא אינו אלא לישראל המשכילים לעשות דברים שהם לרצון לפניו:

ודלא מוסיף יסף - מי שהוא חכם ואינו רוצה להוסיף חכמה על חכמתו ויאמר בלבו כבר למדתי כל התורה כולה וראיתי דרכיה ונתיבותיה מה לי ולצרה הזאת לטרוח בהבל ימי ומה אתבונן בה ולא הבינותי יהי רצון שזה האיש ימות ויאסף אל עמו ולמה יחיה עוד אחר שכבר קם מללמוד ודלא יליף קטלא חייב מי שלא למד כל עיקר נמשל כבהמה כי למה נברא בעולם אך להבין ולהורות בתורה שדרכיה דרכי נועם וזה שלא עסק בתורה כל ימיו ועודנו מחזיק ברשעתו אין ראוי לחיות אפילו יום אחד ואפילו שעה אחת:

פרק ג: ועל ענין זה עשה שלמה המלך ספר קהלת והתחיל הבל הבלים להבהיל כל טובה וכל יקר. ואחר שההביל את הכל אמר סוף דבר הכל נשמע את האלהים ירא ואת מצותיו שמור כי זה כל האדם: ולפני מי אתה עתיד ליתן דין וחשבון - שהנבראים לא נבראו אך לירא את ה'. וכו'.

רבי דוסא בן הרכינס אומר שינה של שחרית - שמבטלת התפלה בזמנה: ויין של צהרים - שמבטל תלמוד תורה ומביא לידי עבירה: ושיחת הילדים - שאותו השעשוע מושך את לבות בני אדם על ידי אהבתם את הנערים ונמצאת התורה מתבטלת: וישיבת בתי כנסיות של עמי הארץ - וכמה רעות בישיבת כנסיות: הן מוציאין את האדם מן העולם - כי על מה נברא אדם אך לעסוק בתורה והיא אורך ימים ושנות חיים ואם לוקח הוא דברים כאלה ולמה לו חיים וראוי לטרדו מן העולם כי הבל הוא והבל ימיו ואחר שחיה כמה שנים ונתעסק בעסקו ולא הועיל הואיל שבטל התורה על מה יוסיפו לו ימים. משל למלך שנתן מאה כסף לעבדו והשליכם לים וחזר ובקש ממנו אחרים והלא ראוי שלא יתן לו יותר כך מי שאינו עוסק בתורה:

חביבין ישראל שנתן להם כלי חמדה - שבו נברא העולם זאת התורה שכל העולם נברא בה. ושכל הנבראים לא נבראו אלא כדי לקיימה. וכל הדברים אשר תחת השמים כלם סבה לסבה לצרכי משמשי התורה. וכו': חבה יתירה נודעת להם שניתן להם כלי חמדה שבו נברא העולם שנאמר כי לקח טוב נתתי לכם תורתי אל תעזבו - וידעת אלה הדברים הם לתועלת גדולה לדביקות אחר שנתגלה לנו כי האדם חביב לפניו מכל הבריות כי בצלם נבראו וישראל יודעין כי הם חביבין מכל שאר האומות כי נקראו בנים למקום ובחר בנו מכל העמים ונתן לנו את תורתו שמסיבתה נברא כל העולם כלו על כל פנים יודעים אנחנו כי קרוב אלינו השם ית' וית' וכו'.

וכל הרוצה ללוות יבא וילוה - שרשות נתונה לכל אדם. והרוצה ליטול אי זה דרך שירצה יבא ויטול. והכסילים חושבים כי ליהנות בו נברא עולם. אבל הצדיקים כל מחשבותם וכל הנאתם להיות נקיים לקיים המצות. וכל אדם בורר לעצמו ואשרי מי שיבחר הטובה:

פרק ד: ועל זה נאמר איזהו מכובד המכבד את הבריות שנא' כי מכבדי אכבד ובוזי יקלו. ראית זה הפסוק הוא מקל וחומר אם הקדוש ברוך הוא שכל בריותיו לא נבראו אלא לכבודו שנאמר ולכבודי בראתיו. והן חייבין בכבודו ולא היה בדין להחזיק טובה להם כי לא נבראו לדבר אחר וזו היא מלאכתם ואין להם רשות לעשות אחרת ואעפ"כ אמר כי מכבדי אכבד כ"ש וכ"ש חבריו שאין הגבר [חייב] לכבדם אם יעשה להם כי יכבדוהו ועל כפים ישאוהו. וכו':

פרק ה: אלא כדי להפרע מן הרשעים שמאבדין במעשיהם העולם שהוא דבר גדול שנברא בעשרה מאמרות וכן מדת הדין עתיד להפרע מהן וליתן שכר טוב לצדיקים שמקיימין את העולם שנברא בעשרה מאמרות. שלא נברא העולם אלא לעשות בו הישר בעיני ה' והעושים כן מקיימין אותו:

שו"ת הרשב"א חלק א סימן קצ: אמרת שאמרו לך משמי שאם נצרך אדם לנקביו שצריך ליטול ידיו ולברך על נטילת ידים. ושאלת אי זה כוין בשמועתו בדבר זה. תשובה דבר זה תלוי באשלי רברבי. לפי ששמעתי משם הראב"ד ז"ל שהיה מצריך לברך על נטילת ידים. ונותן טעם לדבריו שהוא צריך לברך אשר יצר ומי שידיו מטונפות מבית הכסא אי אפשר לו לברך עד שיטול ידיו. ועל כן ברכת הנטילה קודמת על כל פנים. אבל מקובל אני ממורי הרב ז"ל שאין מברכין אלא בשחר ובשעת אכילה ומי שטבולו במשקה. וכך אנו נוהגים על פי מורנו ונראין דבריו. וכו'. סימן קצא: שאלת עוד למה תקנו ברכת על נטילת ידים בשחרית? שברכה זו לא נתקנה אלא על הפת בשעת סעודה. תשובה איברא כך נהגו בכל מקום לברך בשחר על נטילת ידים ומקפידים בה בכל תנאי הנטילה כבשעת סעודה. ואני לא מצאתי בשום מקום דבר מבורר שיצטרך אדם ליטול ידיו שחרית בכלי. דאי משום שיבתא ובת מלך די ברחיצה. ואי משום תפילה וקרית שמע די ברחיצה או בנקיון עפר וצרורות. וכדאמרינן מידי ארחץ במים כתיב בנקיון כתיב בכל דבר דמנקה. וגרסינן בברכות רב חסדא לייט אמאן דמהדר אמיא בעידן צלותא. אלא שיש לי קצת דמדומי ראייה לחיוב הנטילה בכלי בשחר ממה שאמרו בפרק כל הבשר. אמר רב נוטל ידיו שחרית ומתנה עליו כל היום. כלומר מתנה שתעלה אותה נטילה אפילו לסעודה. ואילו לאכילה נטילה בכלי בעיא. ומדקאמר נוטל ידיו שחרית לכאורה משמע דהכי קאמר באותה נטילה שנוטל אדם ידיו שחרית יכול להתנות שתעלה לו כל היום ואפילו לאכילה. ועוד אמרו בפרק היה קורא אמר רבי יוחנן הנוטל ידיו ומניח תפילין וקורא קרית שמע זו היא קבלת מלכות שמים שלימה. מדקאמר נוטל ידיו ולא קאמר רוחץ ידיו כמו שאמרו בערב רוחץ פניו ידיו ורגליו. משמע לכאורה שצריך בשחר ליטול ידיו בכלי. ואם תשאל מאי שנא תפילת השחר מתפילת מנחה וערבית. יש לומר לפי שבשחר אנו נעשים כבריה חדשה דכתיב חדשים לבקרים רבה אמונתך וכמו שבא להם ז"ל במדרש. וצריכין אנו להודות לו יתברך על שבראנו לכבודו לשרתו ולברך בשמו. ועל דבר זה תקנו בשחר כל אותן ברכות שאנו מברכין בכל בוקר ובוקר. ולפיכך אנו צריכין להתקדש בקדושתו וליטול ידינו מן הכלי ככהן שמקדש ידיו מן הכיור קודם עבודתו. ומשכשך ידיו בתוך הכלי בין בשחר בין בשעת אכילה שפיר דמי. מדאמרינן בכיור ורחצו אהרן ובניו ממנו ולא בתוכו. שמע מינה הכא הוא דכתיב ממנו הא בעלמא אפילו בתוכו שפיר דמי. וכן נמי להטביל ידיו בנהר שפיר דמי. וכאן וכאן מברך על נטילת ידים וכמו שכתבתי למעלה. וע"ע במיוחסות ובב"י.

לענ"ד יש לראות כאן עקבות רבו המובהק רבינו יונה החסיד ז"ל, כפי שייחס דעתו בגדרי הלכות נט"י אליו בפירוש בתשובה הראשונה. לא זכינו לשערי התפילה ואפשר כי ר"י כתבם ונעלמו, ובשם הגדולים מערכת גדולים אות י [צח] רבינו יונה החסיד מגירונדא: ותלמיד רבינו יונה הוא הרשב"א ומביאו בחידושיו ותשובותיו. וחיבר רבינו יונה ספר היראה וספר שערי תשובה. והקורא בהם ישכיל קדושתו וחסידותו ולבו ימהר לשוב כי דברי קדושתו נכנסים בלב והיו למאורות. ומשם נראה כי חיבר עוד שערים בתורה ותפלה. וכו': מערכת ספרים אות ש: שערי תשובה מרבינו יונה החסיד שערים המצויינים לעורר הנפש ליראת שמים ודבריו הקדושים מועילים הרבה בשב"ר אשר הם שוברי"ם את לב האבן. אשרי אדם הזוכה לשקוד על דלתותיו יום יום. וניכר מדבריו ז"ל שעשה שערים אחרים ולא נדפסו:

מ"מ, בשערי העבודה הנדפס מחדש ב"ה, נמצא סגנון קרוב ודומה מעניין עבודת תפילה וקרבנות שם אות י'.

**איגרת רמב"ן**

נוסח הקדום ביותר של איגרת הרמב"ן המצוי בידינו, נוסח כתב יד פרמא - משנת 1286, כחמש עשרה שנה לאחר הסתלקותו של הרמב"ן. המעתיק היה מנחם בן בנימין והבעלים היו אברהם יוסף שלמה גראצינו ומו"ר אפרים.

נוסח הכתב הזה שלח רבינו משה בה"ר נחמני לבנו אחר הליכתו בארץ ישראל

1. בני הנאמן לי זכור תמיד מעשי אשר ראית בעמדך אתי ונסי אל ונפלאותיו אשר עשה עמדי ושמו הגדול אשר קידש על ידי בכמה דברים אשר ראתה עינך - ועתה בני השב אל לבבך במה יזכה האדם כאשר ראית על ידי,
2. על כן התנהג תמיד לדבר בנחת לכל דבריך לכל אדם בכל עת, ובזה תנצל מן הכעס, שהיא המידה הרעה להחטיא את האדם. וכן אמרו רבותינו זיכרונם לברכה, כל הכועס כל מיני גיהינום שולטים בו, שנאמר והסר כעס מלבך, והעבר רעה מבשרך, ואין רעה אלא גיהינום, שנאמר וגם רשע ליום רעה.
3. וכאשר תנצל מן הכעס תעלה למדת ענוה שהיא מדה טובה מכל המידות, שנאמר עקב ענוה יראת ה' עושר וכבוד וחיים
4. ופי' זה הפסוק עקב ענוה בעבור הענווה תעלה על לבו מדת היראה, כי ייתן אל לבו תמיד מאין הוא בא, ולאין הוא הולך, ושהוא רימה ותולעה בחייו אף כי במותו. ולפני מי הוא עתיד ליתן את החשבון, לפני הכבוד, שנאמר כן הלא את השמים ואת הארץ אני מלא ואומר הנה השמים ושמי השמים לא יכלכלוהו אף כי לבות בני האדם. וכאשר יחשוב את כל אלה יירא מבוראו. וישמור מן החטא – ובמידות האלה יהיה שמח בחלקו המגיעו כמו שאמרו רז"ל אי זהו עשיר השמח בחלקו, וכאשר יתנהג במידות הענווה להתבושש מכל אדם ולהתפחד מן החטא ולשמוח בעבודת המקום ולהדבק ברצונו תשרה עליו שכינתו וזהו וכבוד – וחיים חיי העולם הבא.
5. ועתה בני דע וראה כי כל המתגאה לבו על הבריות מורד במלכות שמים, כי מתפאר הוא בלבוש מלכות המקום ית', שנאמר ה' מלך גאות לבש.
6. ולמי [ולמה] יתגאה לב האדם אם בעושר, ה' מוריש ומעשיר, אם בכבוד, הלא לאלוהים הוא, שנאמר והעושר והכבוד מלפניך, ואיך יתפאר בכבוד קונו. ואם בחכמה, מסיר שפה לנאמנים, וטעם זקנים ייקח. נמצא הכול בשווה לפני המקום, כי באפו משפיל הגאים, וברצונו מגביה שפלים, על כן השפל עצמך וינשאך המקום ית',
7. על כן אפרש לך איך תתנהג במידת הענווה ללכת בה תמיד. כל דבריך יהיו בנחת, וראשך יהיה כפוף, עיניך למטה ולבך למעלה, ואל תביט בפני אדם בדברך אתו.
8. וכל אדם יהיה גדול ממך בעיניך, אם עשיר או חכם עליך לכבדו. או אם הוא רש ואתה עשיר או שאתה חכם ממנו, חשוב בלבך כי אתה חייב ממנו והוא זכאי ממך, שאם הוא חוטא הוא שוגג ואתה מזיד.
9. וכל מעשיך ודבריך בכל עת תחשוב כי לפני המקום ית' אתה עומד ושכינתו עליך. כי כבודו מלא עולם, ודבריך יהיו באימה ויראה כעבד לפני רבו, והתבייש מכל אדם, ואם יקראך אדם לא תעננו בקול רם, רק בנחת – בנחת כעומד לפני רבו וקוראים אותו מבחוץ והוא ירא להרים קולו בפני רבו,
10. והיה זהיר לעסוק בתורה תמיד כאשר תוכל על מנת לקיימה, וכאשר תקום מן הספר תחפש באשר למדת אם יש בו דבר שתוכל לקיימו,
11. ותפשפש במעשיך תמיד בערב ובבקר, ובזה כל ימיך יהיו בתשובה.
12. והסר כל דבר מלבך בעת התפלה, והכן לבך לפני המקום, וחשוב הדבר בלבך טרם שתוציא מפיך. וכן תעשה בכל דבר ולא תחטא, ובזה יהיו כל מעשיך ישרים, ותפילתך מכוונת ומקובלת לפני המקום, שנאמר תכין לבם תקשיב אזניך.
13. ותקרא האיגרת הזאת פעם אחת בשבוע לפחות וללכת בה אחר השם יתברך, למען תצליח בכל דרכיך ותזכה לעולם הבא צופה לצדיקים. וביום תקראנה יענוך מן השמים מכל אשר יעלה על לבך לשאול עד עלות השחר, ושלום יהיה לך -

\*כותר: אגרת הרמב"ן לבנו.

מחבר/יוצר: משה בן נחמן, 1194-1270

מקור/בעלים: Parma 2784

 Parma De Rossi 1390;Parma - Biblioteca Palatina Cod. Parm. 2784;פרמא - פלטינה 2784/28

סוג הכתיבה: איטלקית

שנת פרסום: מ"ז (1287)

כותרים נוספים: בני הנאמן לי זכור תמיד מעשי אשר ראית בעמדך אתי

נושא: אגרות

פרסומים קשורים: צילום (מעובד) של הדף פורסם באגרת הרמב"ן בהוצאת א"מ קורנגוט, תשס"ז, עמ' (ט) ותעתיק ממנו שם עמ' (י).

כתב היד די רוסי 1390 שלא תואר בקטלוג שלו תואר ע"י פ' פרו עם הערות מאת מ' שטיינשניידר בישורון בעריכת קובק, כרך ו (1868), חלק לועזי עמ' 169-184.

 P. Perreau, Catalogo dei codici ebraici della Biblioteca di Parma, non descritti dal de Rossi,Firenze 1878 p. 124-130, no. 13.

הערות: בכה"י: "נוסח הכתב הזה שלח רבינו משה בהר' נחמני לבנו אחר הליכתו בארץ ישראל"

פותח: "בני הנאמן לי זכור תמיד מעשי אשר ראית בעמדך אתי".

בלתי שלם. בסופו: "לא מצאתי יותר".

בדף 137ב חתימות צנזורים מהשנים 1597 ו-1613.

 Censors (137v) Camillo Jagel 1613, Luigi da Bologna 1597[?].

ציון בעלים (137א): "אי"ש ג"ר אנכי בארץ" [=אברהם יוסף שלמה גרציאנו].

רובו בכתיבת הקולופון וחלקים (47א-74ב) בכתיבות אחרות.

קולופונים: "אני מנחם ביר' בנימן ... שסייעני ... לכתוב ... למורי ר' אפרים" (6א) "הכותב והמשלים בליל ו' בי"ב ימים לאדר הראשון שנת ה'מ'ו'ל'" [=מו' לפרט] (14ב)

"על ידי הצעיר ... אני מנחם ישלם ביר' בנימן לעי"ץ ובתחלת ליל ב' בט"ו לחדש שנים עשר שלשנת עיבור בשנת ה'מ'ו'"ל' ונכתב הספר הזה כולו מתחלתו ועד הנה בכ"ד לילות ומעט יותר" (24א).

"ביום ב' יז טבת לשנת במז"ל ..." [נקרא באור אולטרא סגול] (137א).

קולופונים נוספים מהמעתיק הזה בדפים 20א, 36ב; על המעתיק ראה מאמרה של מ' דוקן (בצרפתית), ב-איטליה, ט (תש"ן), חלק לועזי, עמ' 19-61. על כ"י זה ראה שם עמ' 52-54.

תיאור: דף 137ב..; רובו בכתיבת הקולופון וחלקים (47א-74ב) בכתיבות אחרות..

מקור: The National Library of Israel

מספר מדף/סרט/תיק: F 13633

קישור קבוע: http://primo.nli.org.il/primo\_library/libweb/action/dlDisplay.do?vid=NLI&docId=NNL\_ALEPH000067835

מספר מערכת: 000067835

קישורים הפריט בקטלוג הספרייה

כתב יד נוסף שיש בידינו, כתב יד אוקספורד בודלי קטלוג נויבאואר 2/2360, השני מבחינת סמיכותו לימי הרמב"ן, נכתב במאה ה-14 למניינם. – נוסח זה מצינו גם בכתב יד וטיקן 460/13, מהמאה הט"ו – בתקופות מאוחרות יותר – כך אנו מוצאים בראשית חכמה – בשנת של"ט – ועל האיגרת כותב הראשית חכמה: "כתב הרמב"ן – וראיתי להעתיקה לתשלום מידת הענווה". כן מצינו נוסח זה בפתיחת ספר חרדים – שנת נשיא – ועל האיגרת כותב בעל החרדים: "ומצאתי לרמב"ן איגרת – על יראת שמיים, שבישרו שביום שיקראנה שיענוהו מן השמים למה שישאל. לפיכך ראיתי לכותבה כאן להועיל ליראי ה' ולחושבי שמו ולשבי פשע ביעקב". בסיום האיגרת מופיעה הבטחה לקורא האיגרת. בכ"י פרמה – כן הלשון בסיום האיגרת של כתב יד אוקספורד שהעיקר הוא לקיים את האמור באיגרת "וללכת בה אחר השם ית'". והמטרה היא "למען תצליח בכל דרכיך ותזכה לעולם הצופה לצדיקים וביום תקראנה יענוך מן השמים מכל אשר יעלה על לבך לשאול עד עלות השחר"?. גם כתב יד וטיקן מסתיים בהדרכה שיש לקרוא האיגרת לפחות פעם בשבוע "כדי לקיימה וללכת בה אחר השם ית' למען תצליח בכל דרכיך ותזכה".

ב"ה

קרבן תענית

מיוחס לרבינו יונה ז"ל

נדפס לראשונה בקושטא שנת שכ"ה עם ספר היראה וסוד התשובה לרבינו יונה ז"ל, ואח"כ בדפוסים רבים באותה המתכונת וכיו"ב. ויש שמכנים אותו קרבן תמיד או קרבן התמיד, ולכאורה היא טעות שהשתלשלה מהשם קרבן תענית שבמקור.

מסתבר כי הווידוי הזה נדפס עשרות פעמים לפי הממצאים והרשומות שבידינו, ואף בתרגום לאידיש. ברם אחרי השואה ועד היום נעדר כליל מן הדפוס.

מלבד חיבורו הרווח אל כתבי רבינו יונה, הנה נכנס לסדר עקידת יצחק שהוא פיוטים לליל ב' של ר"ה כפי מנהג בגדד, וכמעט לא מצאנוהו בדפוס כלל אלא בכ"י רבים מהמאה י"ח והלאה, ואך בשנת תרצ"א יצא לאור בבגדד, וגם נמצא מעט בכ"י של ליקוטי תפילות שונות. קטעים ממנו הועתקו גם לשאר ספרים.

ובספר מגיד מישרים ישעיה: ואתה מתחבק עם כל המשנה והיא עמך והריני אומרת לך צאי נא לקראתי אחותי רעיתי וכו' חשקתיך ואוהבתיך וכעת תלמוד סדר טהרות - יצאו מים חיים מלובן העליון דרך רחובות הנהר ונהר יוצא מעדן להשקות את הגן לטהר אותך מכל טומאותיך וכו'.

מסתבר כי הלשון הלא שכיח הזה הושפע ע"פ קרבן תענית שלנו, מפני שיצא לאור בקושטא י' שנים לפני פטירת רבי יוסף קארו ז"ל.

הרוב ככל המדפיסים ורושמי הספרים והחיבורים מייחסים אותו לרבינו יונה, ולפי מיטב בדיקותיי, ייחוס זה נשען על 'ספר היראה' הנדפס בקושטא שנת שכ"ה, [נמצא צילומו ב'היברו בוקס'], שם נדפס וידוי זה בסוף 'ספר היראה' ו'איגרת התשובה' לרבינו יונה, ולכן סברו כולם אשר גם וידוי הזה הוא לרבינו יונה, כאשר בדפוסים מאוחרים יותר של ספרי רבינו יונה ובשאר ספרים, כבר כתבו בפירוש שהוא חיברו, וכ"כ ב'אוצר השירה והפיוט', שהוא לרבינו יונה, אלא שהווידוי שם בדפוס קושטא מופיע אחרי הקולופון, ללא שם או ייחוס כל שהוא. לא ידוע לי על מציאות וידוי הזה לפני הופעת אותו ספר בשנת שכ"ה, לא בדפוס ולא בכ"י, אך אינני מומחה לבדוק את זה. אינני יודע אם אמת כן הוא לרבינו יונה, או אולי למי שהוא אחר מאוחר יותר, שהרי שלוש מאות שנה הם מפרידים בין רבינו יונה ובין הדפסה הזאת.

מן השמים יצא אשר רק שני טפסים נותרו בידינו מאותו דפוס ראשון, האחד מצוי הוא בסמינר שבניו יורק, והשני נמצא בספרייה הבריטית. שניהם חסרים ואחד משלים לשני.

ספר חרדים מצוות התלויות בארץ ישראל פרק ב: לכן כתב הרב רבינו יונה שאדם שהרבה לחטוא לא יעשה סיגופים עד אשר יתחזק לבו בחרטה גדולה וגמר בלבו לעזוב החטא עד יום מותו ועבר עידן ועידנין שהוא בטהרה גמורה ודמעתו על לחיו אז יקריב קרבן תעניות בבושת פניו והכנעת לבו וכל מה שיוסיף תשובה יוסיף הכנעה משל למי שהמרה פי המלך לא ישלח לו דורון שיטרפנו לו על פניו אך ידכה ישוח ונפל אפים ארצה לרגליו והוא מתחנן לו בדמעה ואחרי כן ישלח לו דורון וזהו רמז קרבן חטאת שהיה החוטא מקריב תחלה ואח"כ קרבן עולה שהעולה היא דורון והחטאת היא הטהרה והנקיון ורחיצת הכתם וזהו שאמר הכתוב יעזוב רשע דרכו ואיש און מחשבותיו וישוב אל ה' וירחמהו והפסוק שאומר הפך זה דכתיב ומודה ועוזב ירוחם זה הפסוק מדבר במי שבמקרה עבר עבירה ונפשו מרה לו וזה ודאי לא ישוב לכסלה יתענה ויתודה מיד כי ודאי כל ימיו יעזוב אותו החטא וירוחם משמים והצום והבכי והמספד והשק לכפר עון למדנו מאדם הראשון שהתענה ק"ל שנה על חטאו וכן ראובן שהיה בתענית ושק עד יום מותו ומדוד שהקים עולה של תשובה ואמר עניתי בצום נפשי וכתיב פלגי מים ירדו עיני על לא שמרו תורתך והנביא אמר וגם עתה נאם ה' שובו עדי בכל לבבכם בצום ובכי ומספד גם השק והתענית נלמד מאנשי ננוה אך שם לא נאמר וירא אלהים את שקם ואת תעניתם אלא וירא אלהים את מעשיהם כי שבו מדרכם הרעה ומן החמס אשר בכפיהם ופירשו ז"ל דרכם הרעה זה משכב זכור והחמס הוא גזל שקבלו על נפשם עד יום מותם לא יוסיפו לחטוא והגזל השיבו לבעלים למדנו שזהו העיקר הגדול והשאר טפלה לו אך הם קישוט לנפש אחרי טהרתם וכו'.

הרי כאן נזכר קרבן תעניות ובשם רבינו יונה, אך לכאורה המקור בשערי תשובה א' י"א, ושם לא אמר כלשון הזה.

נמצא סמך קצת לייחוס וידוי הזה הפותח במה אקדם וגו' ולרבינו יונה, והוא מלשונו בספר שערי תשובה לרבינו יונה שער א: כד ודע כי מעלות ההכנעה רבות, כאשר יתבאר בשערי הענוה בעזרת ה'. והמדרגה העליונה בהכנעה המחוייבת מדרך התשובה, שיגדיל ויאדיר עבודת השם, ולא יחזיק טובה לעצמו, כי יקטן הכל בעיניו כנגד מה שהוא חייב בעבודת השם, על כן יכנע ויעבוד בהצנע, ולא יחמוד כבוד על מעשיו הנכבדים, ולא יבקש תפארת אדם על פעליו המפוארים ויסתירם מדעתם כפי היכולת.

כה ובא הענין הזה על עיקר התשובה מבואר בדברי הנביא עליו השלום, שנאמר: במה אקדם ה' אכף לאלקי מרום. פירוש: במה אקדם ה' - על רוב חסדיו, כי הזכיר למעלה בפרשה מחסדי השם יתברך; ובמה אכף לאלקי מרום - על רוב חטאי, והזכיר "אלקי מרום" להורות ולהודיע כמה ראוי אשר יכף ויכנע מי שהמרה רם על הכל. ובאר הענין אחרי כן: האקדמנו בעולות בעגלים בני שנה? הירצה ה' באלפי אילים ברבבות נחלי שמן - אשר אקדמנו בהם על רוב חסדיו? האתן בכורי פשעי? - בא הענין על מה שאמר "אכף לאלקי מרום" ואמר "האתן בכורי פשעי" להראות כניעתי וכפיפתי על רוב חטאי, כי אני מכיר עוצם פשעי, כי ראוי לתת בכורי קרבן בעבור פשעי, כי רב מאד וכי עצום. פרי בטני חטאת נפשי? - הזכיר על הפשע "בכורי" ועל החטאת "פרי בטני", כי הפשע הוא המרד כאשר אמרו רבותינו זכרונם לברכה והוא יותר מן החטא. וכו'.

**קרבן תענית**

1. במה אקדם יי אכף לאלהי מרום
2. האקדמנו בעולות בעגלים בני שנה
3. הירצה יי - באלפי זדוני
4. ואם הוא מכפר - למכיר וכופר
5. ואם יש תקומה - לאיש חטא ומרמה
6. הישאיר פליטה - לבוחר עלטה
7. ואם יעבור לי - בעון פלילי
8. הימחול עונות - למלא זדונות
9. ואם יש תשובה - לאוחז משובה
10. היפתח שעריו - לרומס חצריו
11. היסלח ויפנה - לחוטא ושונה
12. הימצא רפואה - בהתמיד חטאה
13. היחיה במותו – מבטל זכותו
14. הישמח בבוראו – ויצרו השיאו
15. הנני מתחרט - וראשי ממרט
16. ירא וזוחל - וענשי מיחל
17. ואזני תצילנה – ושאון תחילנה
18. ופני נפלו – ושירי נואלו
19. ונפשי דואגת – ועיני זולגת
20. לבושי קרוע – וראשי פרוע
21. לשוני נואקת – לחכי דובקת
22. גרוני ניחר – ועורי שחר
23. וריאה צומקת – ומרה דוחקת
24. וכבד ניטלה – וטחול נבטלה
25. ולבי נפשך - והודי נהפך
26. ומעי חמרמרו – ושני נשברו
27. ושדרה נפרקת – ונשברה מפרקת
28. וירך צולע – והכף צולע
29. ומתני זחלו – וברכי כשלו
30. והלב נימוח – ונשפך המוח
31. וכחש בשרי – וכלה שארי
32. ונשפך דמי – ונהפך צלמי
33. וידי אסורות – ורגלי קשורות
34. מומי קבוע - וחטאי רגוע
35. כל זה גרמתי – בעת אשמתי
36. בהיותי נמשך - בדרכי מחשך
37. ואורי גרע – יצרי הרע
38. חמסי עליך – וריבי אליך
39. יצרי הרע – חנף ומרע
40. כלב שוטה - לתוכה נוטה
41. ערל וטמא – לערוד דומה
42. קשת דרכת - ודמים שפכת
43. מקדש טמאת – ושקוץ נדמת
44. עולם הרגזת – והשם הכעסת
45. קצצת נטיעות - בשלש פסיעות
46. בלבך גמרת – וענשי גרמת
47. דרכי הכשלת – ואותי השלכת
48. ירדת להכשילני – וגאית להשפילני
49. עד השמותני – ולמפגע לך שמתני
50. אויבי שמעתיך – ועלי שמתיך
51. לאדון ולשר – מנפש ועד בשר
52. מדוע הקלותני – ולנפול דחיתני
53. השם יעכרך – ולעד יעקרך
54. במגל נטושה – ובחרבו הקשה
55. ובספר כריתות – תמכר לצמיתות
56. הנני עומד לפניך יי אלהי;
57. באשמה
58. בבושת פנים
59. בגערה
60. בדאבון
61. בהרהור
62. בוידוי
63. בזעם
64. בחרפה
65. בטלטול
66. ביסורין
67. בכלימה
68. בלחיצה
69. במגערת
70. בנזיפה
71. בסערה
72. בעצבון
73. בפחד
74. בצרה
75. בקפדה
76. ברעש
77. בשגעון
78. בתמהון לבב
79. איני יודע על מה אבקש מחילה;
80. אם על טומאת מקדש
81. או על הריסת מזבחות – או על קיצוץ נטיעות
82. ואם על מקדש של מעלה - או על מקדש של מטה
83. גלוי וידוע לפניך שאין בי כח לעמוד על הבקשה - קל וחומר על המחילה
84. כי עונותי עברו ראשי - כמשא כבד יכבדו ממני
85. אם רשעתי – אללי לי
86. בהיותי מטיל מום – בקדשי שמים
87. אל מי אשא עין לבא עמי והנה חטאי מגיעים לכל המעלות
88. עברתי על הכלל ועל הפרט
89. לא נשאר תלם - שלא העמדתי בו צלם
90. אוי ואבוי – כי איך אעלה אל אבי – והלובן איננו אתי
91. גדול עוני מנשוא ארבע מיתות בית דין לא יכילוני
92. אין מספר לגדודי מלקות שנתחייבתי לשמים
93. היש מקוה מים שיוכל לטהרני - והנה כל ארבעים סאה של מימי אוקיאנוס נעשו רפש וטיט מטנוף חלאתי
94. בכל ההרים הרמים בניתי מזבחות – ומאברי עשיתי כהני הבמות
95. פניתי אל האלילים - ועשיתי פסילים - ועבדתי את הבעלים
96. חטאתי ושניתי – והעותי ופניתי
97. והשגתי גבול – וגרמתי מבול
98. וברית הקשת - שמתי למוקשת
99. עבדתי לבעל - כחשתי לאל ממעל
100. חשבתי רעה – דברתי תועה
101. דרכי שחתתי – ולמולן הלכתי
102. דחקתי שעה – ולבי תעה
103. והנני יושב – ומרמה חושב
104. גבה עינים – קצר אפים – ואץ ברגלים
105. יועץ בליעל ומלא טינה - ודוחק רגלי השכינה
106. אוי לי על פנקסי - ואבוי
107. נעותי משמוע נבהלתי מראות - פה דובר נבלות יוציא מרגליות - ומי שלמד חובה היש מי שילמד עליו זכות
108. טבעתי ביון משובה באתי במעמקי מים ושבולת שטפתני
109. כל אלה עשיתי והחרשתי - טמאתי עולם וסכלתי
110. ועוד הוספתי טומאות וזדונות אשר לא יספרו מרוב ואיני מוצא מקום לזכותני אלא שהנחת לי חיי שעה - להרהר תשובה
111. ואם אין אתי מקום שאיננו מלא מפה לפה בטומאתי זכר עשית למדת חסידותך - שאינך חפץ בנקמה ולא תמאס יגיע כפיך
112. ולא תאבד העולם מפני השוטים - וקראת שלום לשובבים
113. באמרך שובו בנים שובבים שובו שובו מדרככם הרעים ולמה תמותו בני ישראל
114. ונאמר אמור חי אני נאם יי אלהים והשיבו וחיו:
115. רבון העולמים;
116. על ידי חסידיך - הודעת תקון למורדיך
117. ובטרם העולם בראת – הדורות מראש קראת
118. וכמה דורות עלו במחשבה – וסוף לא באו לגמר פעולה
119. בהיותך צופה קודם תולדותיהם - מעשיהם ומחשבותיהם
120. מנעת יצירתם - למנוע פשעם ועונם וחטאתם
121. ואם הייתי מכללם – לא הוצאתני לאויר העולם
122. ואחר שעמהם לא כללתני – להיטיב לי יצרתני
123. ואם חטאי מגיעים לכל המעלות אפשר שהנחת לי מקום במחתרת - לקבל אותי מצד עתרת
124. ונתת לי מקום תחת כסא כבודך לטבול ולעלות מטומאה לטהרה:
125. ואתה ברחמיך הרבים תחייני – ומתהומות הארץ תשוב תעלני
126. והנני מודה במקצת שאיני יכול לספר הכללים כל שכן הפרטים
127. אגידה ואדברה עצמו מספר
128. חטאתי אודיעך ועוני לא כסיתי
129. אמרתי אודה עלי פשעי ליי ואתה נשאת עון חטאתי סלה
* **ונופל על פניו ארצה -**
1. אכפה קומה - אגיד אשמה - ביראה ואימה
2. ואודה פשעי – ואגיד בצעי
3. בשפה רפה - וברוח כפופה
4. ואצעק בקול מר - ואתחלחל ואומר;
5. אלהי הכעסתי - בריתו הפרתי
6. גדריו פרצתי – דרכיו מאסתי
7. הדרו בערתי - והודי חסרתי
8. זכותי הפסדתי – חצריו רמסתי
9. טהריו טמאתי – ידידיו שנאתי
10. כריתות הפרתי – לאוין פרעתי
11. מרדים הגדלתי – נדרים חללתי
12. ספריו בטלתי – עריות הערתי
13. פשעים הוספתי – צדקות חסרתי
14. קרוביו הרחקתי – רחוקיו הקרבתי
15. שבועות חללתי – תורה שבכתב ותורה שבעל פה מאלף ועד תיו עברתי - לא נשארו לאוין וכריתות שבכלן לא נכשלתי
16. ואיך אשא ראשי ופני ועיני לפניך ואומר צדיק אני ולא חטאתי
17. אבל חטאתי;
18. על חטא שחטאתי לפניך ברצון
19. ע"ח שח"ל בשגגה - ע"ח ש"ל בזדון
20. ע"ח ש"ל ביודעים - ע"ח ש"ל בלא יודעים
21. ע"ל ש"ל בגלוי - ע"ח ש"ל בסתר
22. על חטאים שאנו חייבים עליהם אשם
23. ע"ח שח"ע קרבן
24. ע"ח שח"ע חטאת
25. ע"ח שח"ע מיתה בידי שמים
26. ע"ח שח"ע כרת
27. ע"ח שח"ע מלקות ארבעים
28. ע"ח שח"ע ארבע מיתות בית דין
29. הכל תמחול ותעביר אשר נואלנו ואשר חטאנו:
30. רבון העולמים;
31. חקרתי פעולותי – ופשפשתי זכיותי
32. ולא מצאתי לי זכות בלתי רחמיך הרבים
33. כי אם לתת לי מתנת חנם תוספת על כל הטובות אשר גמלתני
34. משעליתי במחשבה עד היום הזה
35. ואם לא יש בי זכות ואכלתי הנאותי וקבלתי עולמי
36. יצא נא חפץ מכתר הרחמים
37. דרך נתיבות המחשבה
38. להבינני
39. גדולתך
40. וגבורתך
41. ואתפאר
42. בנצח
43. הודך
44. ואתיסד
45. במלכותך
46. ואם אצטרך מים לעלות מטומאה לטהרה
47. יצאו מים חיים ממעון הנמשך מלובן העליון דרך רחובות הנהר ולקו האמצעי
48. מיכין לבועז נהר פלגיו ומעין מבית יי יצא
49. ובו אטבול ואטהר ואמול ערלת לבבי
50. ולא אשוב עוד להעיז פני
51. ואתה ברחמיך הרבים תהיה בעזרתי
52. ותתן בי כח לעשות חיל
53. ותעביר ממני טומאת יצרי הרע
54. תתום חלאתו;
55. תאבדהו
56. תבטלהו
57. תגדעהו
58. תדכהו
59. תהרסהו
60. תותקהו
61. תזניחהו
62. תחתכהו
63. תטבחהו
64. תיסרהו
65. תכריתהו
66. תלקטהו
67. תמגרהו
68. תנערהו
69. תסלקהו
70. תעקרהו
71. תפגרהו
72. תצמיתהו
73. תקצצהו
74. תרצצהו
75. תשחטהו
76. תתכהו
77. תעבירהו מן העולם
78. ובחסדך תצמית אויבי וכו'
79. יתמו חטאים וכו'
80. אם את הדבר הזה תעשה;
81. אטהר לבבי - ואישיר את נתיבתי
82. והקרב והכרעים - ארחץ במים
83. ועיני יארו - ועפעפי יישירו
84. ונשמתי תיחדך - ונפשי תפארך - אף רוחי בקרבי אשחרך
85. ולא אטה ימין ושמאל - כאשר עשיתי מאתמול
86. ואלך באור הנשמה הטהורה - אל מול פני המנורה
87. ואעשה לפניך עולות וזבחים:
88. ועתה יי אלהי אחת שאלתי מאתך - להכין לבי לעבודתך
89. ולהדבק בתלמוד תורתך - ולקים כל מצותיך
90. ואנא בעל החסד באורך אפים תדינני - ואל תעלני
91. מן העולם הזה בחטיפה - עד שאברור מנה יפה
92. ומדור לנשמה הטהורה - במשכיות האורה - אשר הם סדורים בסדרי התורה
93. ומשמן אפרסמון - ומטל חרמון
94. תרבה חלקי - ותשלים חקי
95. ובחיי העולם הבא - תן לי חלק בלי קצבה
96. ודעת חדרים - נחלה בלא מצרים
97. וגם בעולם הזה תזכני - ודברי תורתך התמימה תודיעני
98. ואהיה אהוב למעלה ונחמד למטה ואימתי מוטלת על הבריות ותלמודי מתקיים בידי
99. ואנחל שני עולמים - יחדו יהיו תמים
100. ואעבוד לפניך מאהבה ובטרם תלקח נפשי מגופי - יהיה תלמודי סדור ושגור בפי
101. ולא אבוש בשערי פלטריך - ואזכה לטייל בתענוג חצריך - ולראות בטובת בחיריך
102. ועיני תראנה ירושלים וציון - וההוד והנצח ונוה אפריון
103. ונוגה אש להבה - הדבק בחשק האהבה - וחיי העולם הבא
104. ותעלני בחבה אל מעין הטוב שאין לו קצבה - ואפטר באהבה רבה
105. ואני תפילתי לך וכו'
106. מי אל כמוך וכו'
107. ישוב ירחמנו וכו'
108. תתן אמת וכו'
109. יהיו לרצון אמרי פי והגיון לבי לפניך יי צורי וגואלי:

ברוך יי לעולם אמן ואמן

תם ונשלם תהלה לבורא עולם

בריך רחמנא דסייענא מריש ועד כען

**איגרת רבינו יונה**

**האגרת**

כ"י מוסקבה, גינצבורג, 1205.

ינקוץ על הדא אל כלאם מקאל נסכה אלדי כתבת הדא מנהא [=חסר המאמר הזה מן הטופס שממנו העתקתי].

ביטול מלאכה כי ראשית חטאת היא לעם הקדש, ובעון הנרפים מעבודתה כל ידים תרפינה, ובאין תורה הרמים והנישאים בקרבם ישחם, וכל מאמצי כח סר כוחם. וערכתי להם נרות, עצות יקרות. וישיבו השרים אותנו דבר, אם רצית בחברתנו ותחפוץ ביקרנו לשבת אתנו, [] אנחנו לתת את שאלתך ולמלאות עצתך, ואם לא תשמע לדבר הזה אין חפצנו ברב או במעט. ואען ואומר, הדבר הזה אשר שאלתם כבד ממני לא אוכל עשוהו, גם כי תרבו עליכם מאד מתן, ואמרתי לפניהם דברים של טעם, ותהי בעיניהם כל טענה סרת טעם. והוספתי להתחנן לפניהם דברתי, וחיילים גיברתי, ואמרתי אל נא תשביתו מחשבה טובה אשר חשבתי עליכם לצבי ולכבוד ולתפארת, וכל אשר הייתי מדבר נכונה ומפיל תחנה היה כאין נגדם. על דברי לא השגיחו, וליבם הקשיחו, וכה היתה תשובתם, אם תשמע לקולנו, גזור אומר ויקם לך, ואם אין - כל דבריך כאין, כי לא נקבל עלינו רב, ממזרח וממערב. אמרתי אהה למחשבה הטובה אשר זנחוה והניחוה, כי עתה ריקם שלחוה, ברוב סרעפי בקרבי תנחומי יתר התקנות שעשעו נפשי, ואמרתי נואש לתקנה החמורה, לתורה ולתעודה.

אחרי כן אפפום צרות המס הכבד, ורבת צררום, ובאו מים עד נפש ונמוגו רעיוניהם מקול פחדים באזניהם, יגוניהם עליהם נסבו ומגורותם מה רבו. ואני ביקשתי לצאת מן העיר, ואומר אליהם שלחוני ואלכה אל מקומי ולארצי, אמרו אלי אל נא תעזוב אותנו, ואיה פה מוסרך, הזה חסדך את רעיך, למה תעזוב את רעיך עד אשר נדע איך יפול דבר. וראיתי דבריהם נכוחים ואשמע בקולם. אז אמרתי לא טוב היות האדם בטל מן התורה, ופתחנו ללמוד גמרא במסכת חולין. ונהרו אל בית מדרשנו שרי צבאות, מהם גדולים ואצילים, מביני מדע ובחכמה משכילים, שם קרבו ויאתיון, ידידים ונגידים וכל שר וטפסר, אל משמעת תלמודנו סר, כל ראש וקצין ובחור מורם מעם, אשר דעת לנפשם ינעם.

גם חכמי הזקנים בבואם שם, שאלו ממני להאריך בקושיות ושאלות, קטנות וגם גדולות, ופירושינו המחודשים עם ראיותיהם היו כדבש למתוק בפיהם. ואני הייתי משער להעיר שחר, ולעמוד בעמוד השחר, עודני מדבר בתפילה והמה לבוא מקדימים, ככה יעשו כל הימים. חשקה נפשם בתלמודנו ודבקו במחמדיו, כל העם יחדיו, שמחתי במוסרם ואתעלסה בחברת יקרם. ויאמר אלי אחד מן השרים, פעמים רבות לבשה אותנו רוח החפץ ללמוד תורה, אבל יש אשר היו מניאים לבבינו ויתנו אותנו כמראים את נפשותינו טובים בעמלינו, בהשיבנו אל בית המדרש רגלנו, כי נחשב להם החפץ באורח צדקה ובתוך נתיבות משפט להלוך, כמתנשא לאמור אני אמלוך. אך מעת שקבעת מקום לתורתך, מדי עלותנו בית מדרשך, כולם יביטו עלינו בעין ההדור, ולבוא בתוך הבאים מקנאים וחומדים לשמע בלימודים, מה נכבדנו היום לפניהם. ובכן מה נהדרנו בעיניהם בכל בואנו בצל קורתך ולכתנו ללחום בלחם חמודות תורתך. ובדבר הזה אשרתי נדודי, לכן שמח לבי ויגל כבודי. באו השרים להפיל תחינה שנית לשבתנו איתם, דברתי אני עם לבבי הנה אלה שרי צבאות ישראל, עם קדושים נאמנים, ורוח לבשה אותי בעבותות אהבתם אל חכמת התלמוד הרחבה תמשכם, ורוח נדיבה חסמכם. למה אניא כל לב טהור וכל רוח נכון להמנע האור מדרך אור ישכון. וימלך לבי עלי לזכות את ארחי בזכות הרבים, ולמשוך בעל הנדוד שנתיים שלש, אולי יראה השם בעניי להאיר נתיבי ונתיבם. ואבקש רצון בשחרי טובה, יהי רצון מלפני השם יתברך, שנזכה לאשר נחכה לשוב ולהשיב מעון רבים, ולהצדיק הרבים ולהרבות גבולנו בתמימי דרך כתות תלמידים, ישמעו ענוים וישמחו ויעלזו חסידים, והשם יתברך הוד והדר עלינו ישוה, לכבדו בלקח זך ומדבר נחוה, כאשר נפשנו תאוה, ולרוממו בקושט אמרי אמת, ערוכים בכל ונאמנים, בקהל עם ובמושב זקנים, ויהיו מעשינו לרצון לנו לפני ה'. יערב עליו שיחי, אנכי אשמח בה'.

**תם ונשלם שבח לבורא עולם**

לענ"ד כמעט ברור שרבינו הוא זה הכותב כאן. נוכל להאריך בסימנים רבים, אך יש לציין התאמה ללשון תלמידו ר' הלל החסיד מוורונה הכותב באיגרתו - והלך לו לעיר טוליטולא כדי לעבור משם וללכת על קבר רבינו, ובהיותו שם חברו עליו קהלות ספרד והפצירו [בו] מאד להתעכב בעיר שנה או שנתים ונתרצה להם וקבע לו שם ישיבה גדולה: וכו'.

בכן נראה ומסתבר שרבינו מתכוון לעיר טולדו הוא טוליטולא באיגרתו, ואפשר ששיגרה לברצלונה, ובשביל להתנצל על עיכובו ואיחורו.

ועוד סימן חזק יש במטבע לשון הנ"ל באיגרת: כולם יביטו עלינו בעין ההדור, שבלתי מצוי הוא בראשונים, מלבד רבינו הרגיל להשתמש בו, וכמו בפי' משלי י"א ט"ז, י"ג ט"ו, כ"ב א', ומוצאו בספר מבחר הפנינים א - שער החכמה: ואמרו גוף בלא חכמה כבית בלא יסוד, ואמרו מי שנודע בחכמה מביטים אליו בעין ההדור: שספר זה הוא אחד המקורות שרבינו מעתיק הימנו רבות. אחרי רבינו ובהשפעתו מצינו ספרים אחרים משמשים מעט בזה ומ"מ אינם מתאימים לאיגרת.

אף עניין חידושי רבינו לחולין נזכר במבוא לחי' תלמידי רבינו יונה למס' ע"ז, ואולי יש סימן לדבר שתלמיד הזה הוא מתקופת טולדו, ממובאותיו בתורת רמ"ה ז"ל, עיין תא שמע.

לשון האיגרת: וערכתי להם נרות, עצות יקרות, דומה הוא לנוסח מצבתו: הרב אשר הגיד תעלומות חכמה והוציא לאור משפטיה - והאיר אל עבר פניה - מעין החכמה והתבונה - מנורת המאור היוצאים מצדיה קני חכמה קני בינה, ויכול ללמד על סוג שבח ותואר מקובל שם.

**מצבת רבינו**

אבני זכרון

י"א

על מצבת החסיד החכם הרב רבנו יונה זצ"ל

בני ציון בציון זה בכו נא - לשמש בעפר ארץ טמונה

שחקים לבשו קדרות, ובשו – כסיליהם, וחפרה הלבנה

ביום נאסף פאר תורה ונזרה – במרחשון תכס עליו עננה

שנת עשרים וארבע וחמשת – אלפים אל תהי [תהיה?] בה רננה

ישיבתו כחליל תהמה לו – ותורתו במר תהגה כיונה

פרצי מי יהי גודר, ומי זה – יריעות משכנותי יט כיונה

נגנז בקבר זה אבי התעודה

חמדת ישראל ויהודה

הרב אשר הגיד תעלומות חכמה והוציא לאור משפטיה

והאיר אל עבר פניה

מעין החכמה והתבונה

מנורת המאור היוצאים מצדיה קני חכמה קני בינה

הרב הגדול החסיד רבנו יונה זצו"ל

בן כבוד החכם הנכבד ר' אברהם ז"ל מגירונה

תהי נפשו בצרור החיים צרורה

ומצבת קבורתו מזבח כפרה

בעד השארית הנשארה

**קינת רמב"ן**

\*ואח"כ הוסיף עוד - הרמב"ן - לקונן על פטירת קרובו הרב רבינו יונה החסיד ז"ל בר אברהם ז"ל:

הילילו הה ליום הוקבע, בו בכיה לדורות,

יתרבו בו התלאות, יזכרו בו הצרות,

לכן אבכה בו ואספד, בנפול חומת הבצורות,

והסיר מצנפת והציץ, והרים כתר ועטרות

הרב יונה אבי מדות, הוא יחיד בטהרות,

הוי חסידות הוי ענוה, הוי פרישות ואזהרות,

הוי משנה וגמרא, הוי מקרא ומסורות,

הוי תלמוד ותוספות, הוי קושיות וסברות,

הוי לארון קוננו, בו לוחות הדברות,

אהה למזבח נקרע, בו בטלו כפרות,

אחת היא לי נחמה, יום אובל לקברות,

אחזה בצדק פניך, תזהיר בזהר המאורות

**איגרת תלמיד רבינו**

מלשון תלמידו ר' הלל החסיד מוורונה הכותב באיגרתו המפורסמת מספרים טעם זקנים וחמדה גנוזה, ויש ביניהם מעט שינויים דקים: והר׳ יונה הגדול מברצלונה זצ״ל היה ראש וקצין על כל אותם הרעות הגדולות שנעשו [בצרפת], ואז נמס לבבו ולבב כל עוזריו, וקיבל עליו ללכת ולהשתטח על קבר רבינו במנין עשרה ולבכות על קברו ז׳ ימים שימחול לו על אשר מעל בספריו, והודה בפיו בפני כל העם, ואמר בלשון זה: הנני מכה על פני ובוש ומתחרט על אשר פערתי פי נגד רבינו הקדוש הר׳ משה בן מיימון וספריו, והנני מודה מלב ומנפש ואומר משה ותורתו אמת וכולנו בדאין, ואני מקבל עלי מעכשיו ללכת להשתטח על קברו במניין עשרה וללכת על קברו ז׳ ימים ולומר בכל יום: חטאתי לאלהי ישראל ואל רבינו משה אבן מיימון, שדברתי והעויתי נגד ספריו. כלשון הזה אמר בבית הכנסת של פריש לפני הקהל הנותרים מן הגזירה ויצא משם ובא לו למונטפליר עירו ואמר כן בב"ה של ברצלונא במעמד כל הקהל ואז נפל פחד רבינו על כל הקהלות וכל מי שפער פיו נגדו קיבל דין שמים עליו. והר׳ יונה קבע ישיבתו בברצלונא ובכל הלכה והלכה היה מזכיר מחיבור רבינו משה ואמר: רבינו משה כתב כן בחבורו ונראין לי דבריו ולא חלק עוד על סברותיו. אמנם עם כל זה נענש בעבור שאיחר את נדרו שנים רבות עד שכמעט נשכח ממנו והלך לו לעיר טוליטולא כדי לעבור משם וללכת על קבר רבינו, ובהיותו שם חברו עליו קהלות ספרד והפצירו [בו] מאד להתעכב בעיר שנה או שנתים ונתרצה להם וקבע לו שם ישיבה גדולה: ואע״פ שתורתו וצדקתו [תלו] לו עם כל זה לא מרקו העון כי שם נשתלם לו את גמולו, שהמלאך בא וחבטו ומת פתאום במיתה שאינה ראויה לזכרה. וקרהו כן בעון איחור הנדר, כי בעת יציאת נשמה היה צועק את [אח] רבינו [רבינו]. וכל אותם שהשגיחו על נדרם נצולו ונכפר להם, ואותם שנתרשלו תמו ונכרתו ואבדו מתוך הקהל ולא נשאר למו שורש וענף. ואם תשאלני איך ידעתי זה? אשיבך, בברצלונא ישבתי ג' שנים ושמשתי לפני מורי הר׳ יונה והוא הצדיק סיפר לי מפיו אות באות כאשר כתבתי לעיל ככל אשר עשה וכל אשר קרהו עד יום צאתו מברצלונה ללכת אל טוליטולא. ואני הייתי בברצלונא בנוסעו ונשקתי את ידו בעת הפרידה וברכני [ורכב], והמקרה שקרה לו ממיתתו בעיר טוליטילא היה דבר מפורסם לכל קהלות טולטילא אך אין ראוי [לי] לפרש בעד כבוד תורתו וחסידתו. והענינים שהיו במונטפליר ובפריש ידעתים מפי כל בני הקהל של מונטפליר בהיותי שם. וכו'.

בכן נראה ומסתבר שרבינו מתכוון לעיר טולדו הוא טוליטולא באיגרתו, ואפשר ששיגרה לברצלונה, ובשביל להתנצל על עיכובו ואיחורו.

\*רבינו בחיי הקדמה:

וכדי שיהיה ספרי זה כולל תורה ומדות.

אפתח בכל פרשה ופרשה בפסוק מספר חמודות,

הוא ספר אדיר חכמה ודעת ומוסר מלא.

הוא ספר "משלי שלמה בן דוד".

סדר שם כל המדות להבחין חין ערכן.

שבח את החמודות גנה את הפכן.

ומפירושי אחד קדוש מדבר נכבדות ונכוחות,

אזכור במקומות בראשי הפתיחות.

הוא איש אלהים בתורה עמוד ופנה.

הוא הרב הגדול רבינו יונה ז"ל.

אשר לספר ההוא חבר פירוש ועשה אזנים.

וקבע בדבריו טורי ספיריו להאיר עינים.

דבריו אשית עטרת פז לראשי.

להחיות את נפשי.

מה יקר חבורו מזהב וכל פנינין.

מאן יהיב לן מעפריה דמר ומלינן עיינין.

ורוב עקרו של ספר אכלול בתורה בראשי פרשיות.

בבאור כל חכמות גופניות ושכליות.

יען כי התורה כולה במדות האדם נקשרת,

כי הם חמר למצות לשמור משמרת,

והחכם בגודל חכמתו וגובה מעלתו,

רוח הקודש עליו לפי מדותיו ולפי מדרגתו ורום מעלתו,

במדות וטהרת לבו.

תתעלה נפשו שתחול רוח נבואה בקרבו.

\*אורחות חיים לרא"ש ליום השבת: טז. שיקרא אגרת התשובה שחיבר רבינו יונה ז"ל בשבוע שיחול ראש השנה להיות בתוכה.

\*אורחות חיים חלק א הלכות תלמוד תורה: והר' שמואל מאיורא רבו של הר' יונה ז"ל ואחיו של ר' שמואל דאיורא כתבו באגרותיהם מיום שגלו אבותינו וחרב בית מקדשנו ונשתבשו הארצות ונתמעטו התורו' והלבבות אין לנו עוד לומר מורא רבך כמורא שמים וכל הדינין הראויין לעשות תלמיד לרב נתבטלו כי הגמרות והפירושים והחדושין והחבורים הם המורים האנשים והכל לפי פקחות הלבבות ולכך היו רגילי' שבעירם יחזיק התלמיד מדרש ולא אמרי' בהא כל המורה הלכה לפני רבו חייב מיתה וכן יסתור דבריו התלמיד לרב אם יוכל לפי פלפולו ע"כ מלשונם:

156. איש צדיק תמים בדורותיו

157. עם חקי האלקים ועם תורותיו

158. לא נטה מהם על ימינו או על שמאלו

159. רק על הדרך גבולו

160. לחזות בנועם יי' ולבקר בהיכלו

161. וכתת נחש הנחשת אשר עשה משה והודו לו

162. כי עד הימים ההמה היו בני ישראל מקטרים לו

163. הוא הרב המובהק ר' שלמה

164. הא-ל יענה את שלומו

165. ולפני שמש ינון שמו

166. עקב היתה רוח אחרת עמו

167. ותחת אשר קנא לאלקיו ולכבודו

168. ויחלץ מאתכם הוא ויונה בן אמתי תלמידו

169. לנקום נקמת יי' בכל לבב ובכל נפשו ובכל מאודו

170. וכלי הקדש וחצוצרות התרועה בידו

171. יריע אף יצריח על אויביו יתגבר

172. ובעוברים על דת יתעבר

173. כי מי אשר יחובר

174. מה לתבן את הבר

175. ויהי כראותו כי קשרתם כלכם עליו

176. וכמעט נטיו רגליו

177. ויחל מאד מהמורים

178. אשר סבבוהו כדבורים

179. כי לא באו לעזרת יי' לעזרת יי' בגבורים

180. עמד בתומו על משמרתו

181. ותשב באיתן קשתו

182. וישלח היונה מאתו

183. ובאמת קראתם שמו יענה

184. כי הוא ענה

185. בפניכם כחשכם

186. והציל כתבי הקדש מאור אשכם

187. מידו היתה זאת לכם

188. והוא הלך במדבר עם רבני צרפת וקדושיה

189. וגבורי מלחמת התורה ואנשיה

190. ויהי כבא היונה אליהם וידעו כי קלו המים

191. ויכלא הגשם מן השמים

192. ויסכרו מעינות התורה

193. ויסעו ממתקה ויחנו במרה

194. ויקומו כאיש אחד כל העדה

195. וילבשו בגדי חרדה

196. בקנאתם לבני ישראל ויהודה

197. על התורה ועל התעודה

198. ותשא כל העדה

199. ויתנו את קולם

200. על אותו ספר מורה כלם

201. כי היא מולדת חוץ לא יבא להם בקהל יי' עד עולם

202. וגזרו שלא יהיה אדם רשאי ללמוד בו וללמד

203. הואיל ולשריפה הוא עומד

204. ובכל זאת מצוה עלינו לחוס על כבוד של רבינו משה ז"ל ולהודות

205. כי היה בדורו כאיש חמודות

206. ולו בכל חכמה עשר ידות

207. ויותר מהמה מדותיו רבות ונכבדות

208. תורת אלקיו בקרבו

209. ותרועת מלך בו

210. הוא כתב את משנה התורה הזאת על ספר

211. הנותן אמרי שפר

212. אשר עומד לנס עמים אליו גוים ידרושו

213. ומפיו תורה יבקשו

214. כי מלאך יי' צבאו-ת הוא

215. ואחריו לא קם כמוהו

216. וחייבין אנו לדון אותו לכף זכות, ואין להרהר אחר מדותיו כי מה האדם שיבא אחרי המלך

217. וכל שכן דל כמוני והלך

218. ויבא הלך לאיש העשיר בחכמותיו

219. ובחזקתו בעשרו ובמליצותיו

220. העיר הכל את מלכותו כי [חן] בפיו הוצק ויעמקו בהן מחשבותיו

221. וימדו את רוחו ויבטא בשפתיו

222. למצוא חפץ בסתרי תורה, וכו'.

1. מסעי: פרק ב

(ז) **וצפן יִצְפֹּן לַיְשָׁרִים תּוּשִׁיָּה מָגֵן לְהֹלְכֵי תֹם**:

(ח) **לִנְצֹר אָרְחוֹת מִשְׁפָּט וְדֶרֶךְ חסידו חֲסִידָיו יִשְׁמֹר**:

ופי' לדעת חכמה ומוסר: **החכמה היא מדות הצדיקים ודרכי האמת והצדק**, אשר הם פני האמת (החכמה) [והחכמה], **והמוסר הוא להרחיק מדות הרשעים ולסור מהן והודעת הנזקים [וההפסד המגיע] מהם**,

וראוי לאדם תחלה ליסר נפשו להרחיק מדת הרשעים, ולהיות גדור ממנה, שלא יכשילהו היצר עליה, ואחרי כן ירגיל נפשו לעלות במעלת מדות הצדיק, כי היא נתונה בקצה האחרון, ולא (הנמצא) [תימצא] באדם זולתי אחר הטורח וההרגל.

ובפי' משלי: לדעת חכמה ומוסר. חבר משלי שלמה, לדעת ממנו חכמה ומוסר, והחכמה היא מדת הצדיקים ודרכי האמת והצדק, אשר יודיע ויבאר בספר הזה. והמוסר הוא גנות הרשעים והודעת הנזק וההפסד המגיע מהם. ותראה הרבה מקראות בספר הזה, מקצת המקרא מדבר על מדת הצדיק ומקצתו בגנות מדת הרשע.

וראוי ליסר נפשו תחלה להרחיק מדת הרשע ולהיות גדור ממנו, שלא יכשילהו היצר עליה בעתים אשר יקר מקרהו להתגבר לשלוט באדם, ואח"כ ירגיל נפשו לעלות במעלת מדת הצדיק.

ודע, כי לא הנמלט והמטהר מדרך מדת הרשע עולה למדת הצדיק, כי היא נתונה בקצה האחרון מן הצדק והיושר, והיא אמצעית [בתולדת], ולא תמצא באדם זולתי לאחר הטורח וההרגל. וכו'. ע"כ.

לא ברור מהו והיא אמצעית בתולדת, ותיבות אלו לא מצויים לפנינו בדרשות, ואף בפי' משלי כ"י א' 2 אינם. ואולי הכוונה היא לנפש אדם והיא אמצעית בתולדת אשר בכן לא תימצא באדם מידת הצדיק הקיצונית זולתי לאחר הטורח וההרגל, ועיין.

ספר שערי תשובה שער ג: על כן אמר שלמה עליו השלום: "לדעת חכמה ומוסר להבין", פירוש: כשרון המעשה ועזיבת העבירות יקרא חכמה, כענין שנאמר: "כי היא חכמתכם ובינתכם".

ואחר שילמוד וידע המצות ומה הן העבירות צריך שילמוד גנות העבירות וההפסד והאבדון הנמצא בהן להרחיק נפשו מהן, ולהוכיח עצמו בזכרון העונשים וליסר זולתו. וזאת הידיעה תקרא - מוסר, ולמוכיחים ינעם ללמוד לדעת זאת. ע"כ.

אף כאן מסביר רבינו ההבדל בין חכמה ומוסר, אלא שלכאורה נמצא שינוי קצת, כי כאן נראה החילוק כמו בין סור מרע ועשה טוב, וכן הוא מסדר אותם בהמשך דבריו, ושם מפריש בסור מרע עצמו, ועיין.

ויש לעיין על סדרו הזה המקדים מוסר לחכמה הא חכמה ומוסר כתיב, ויש ליישב בכמה אופנים, ואף מתוך דבריו וחילוקו בשערי תשובה שער א: **ודע** - כי מי אשר חטא על דרך מקרה, כי התאוה תאוה ויחזק עליו יצרו ויתקפהו, ולא נחלצו רעיוניו וחושיו בפגעו בו, ולא מהרו לגעור בים התאוה ויחרב, על כן יגורהו היצר בחרמיו, ונפל במכמוריו לפי שעתו ועתו, בהיות רוח היצר רע מבעתו, ולא מאשר חפצו ורצונו למצוא עונו, ולעשות כמוהו אחרי זאת - ראשית תשובת האיש הזה החרטה, ולשים יגון בלבו על חטאתו ולהיות נפש נענה ומרה כלענה, אחרי כן יוסיף בכל יום יראת ה' בנפשו, ויתן חתת אלקים בלבבו בכל עת, עד אשר יהיה נכון לבו בטוח בה', כי אם יוסיף יעבור בו היצר ויפגשהו כפעם בפעם, ורבה עליו תאותו כמשפט הראשון. לא יהיה נפתה לבו עליו - ויעזוב דרכו, כמו שנאמר: "ומודה ועוזב ירוחם", הזכיר תחלה "ומודה" על החרטה והוידוי, ואחר כך "ועוזב".

**אך** - האיש המתיצב על דרך לא טובה, תמיד, וגבר על חטאיו דורך בכל יום ושונה באולתו, ושב במרוצתו גם פעמים רבות, וכל עת אוהב הרע ומכשול עונו ישים נוכח פניו, רוצה לומר התאוה והיצר, וחפצו ומגמתו, אשר לא יבצר ממנו כל אשר יזם לעשות - ראשית תשובת האיש הזה, לעזוב דרכו ומחשבתו הרעה, ולהסכים לקיים ולקבל עליו לבל יוסיף לחטוא, אחרי כן יתחרט על עלילותיו הנשחתות, ויתודה לשוב אל ה', כמו שנאמר: "יעזוב רשע דרכו ואיש און מחשבותיו וישוב אל ה' וירחמהו". והמשל בזה - למי שאוחז השרץ ובא לטבול ולהטהר, כי יניח השרץ תחלה ואחרי כן יטבול ויטהר. וכל זמן שהשרץ בידו עוד טומאתו בו, ואין הטבילה מועילה. והנה עזיבת מחשבת החטא - היא השלכת השרץ, והחרטה מאשר חטא והודוי והתפלה - במקום הטבילה. והיה כי יבואו יסורים ומכאובים על הרשע אשר תמיד כל זממיו להתהלך באשמיו, יווסר בתחלה וישוב מחשבתו הרעה אשר חשב ויכרית מעבדיו מידיו. והמשל בזה - לעגל אשר יכוהו במלמד הבקר לכוון תלמיו; כן המתיצב על דרך לא טובה, **יקח המוסר תחלה** - לעזוב דרכי מות ללכת דרך ישר, כמו שנאמר: "שמוע שמעתי אפרים מתנודד יסרתני ואוסר כעגל לא למד". עוד נאמר אחריו: "כי אחרי שובי נחמתי", רוצה לומר, כי אחרי אשר יסרתני ואוסר ושבתי מדרכי הרעה - נחמתי אחרי כן ואתחרט על מה שעבר מדברי עונותי. והנה נתבאר לך מזה כל הענין אשר בארנו. ע"כ.

לשון רבינו בסוף ייקח המוסר תחילה עשוי הוא ליישב תמיהתנו, מאחר שנחלקו הדרכים, והכול לפי האדם מעמדו ומצבו, וככל ביאור רבינו בטוב טעם ודעת.

הגדרת רבינו מהות החכמה: היא מדות הצדיקים ודרכי האמת והצדק, אשר הם פני האמת והחכמה, חידוש ע"ד מאמר רז"ל במדרש שאין חכמה אלא תורה, ואפשר שרבינו לשיטתו השוללת מעמד חכמה החיצונית: פירוש רבינו יונה על אבות פרק ב: גם לענין האמונה נאמר הדבר הזה לבל תלמוד מן המינין ואפילו מן הדברים האמיתיים כי פגיעתן רעה פן יפתוך חטאים ולדבריהם תאבה כי הם מושכין את הלב ואל תאמן בעצמך עד יום מותך לאמר אשמעם ואת הטוב אקבל ואת הרע לא אקבל שלא תסמוך על דעתך כאשר סמך ר' מאיר בלמדו לפני אלישע אחר המין כדאיתא במס' חגיגה שאמרו עליו על דרך משל רמון מצא תוכו אכל קליפתו זרק. ולא כל בני אדם שוין כאשר אתה מוצא ביוחנן כהן גדול ששימש בכהונה גדולה [שמונים] שנה ולבסוף נעשה צדוקי כי בשמוע אותם אפילו בדברי תורה יש בדבר עונש גדול עד מאד וכדאמרינן על אותו חכם שנמסר למינין ואמרו לו שמא מינות שמעת והנאך וכו': וע"ע לקמן המשך לשון רבינו, ובפי' משלי א' ח', ב' ה'.

\*שניים מגדולי ישראל שהתנגדו בכל תוקף ללימודי 'חכמה יוונית' הם רבינו יונה מגירונה, בן דודו ומחותנו של הרמב"ן, ור' שלמה מן ההר, מבעלי התוספות. בשנת 1232 פרסמו ר' יונה ור' שלמה חרם על כל הלומדים לשונות העמים, על כל ההוגים בספרי חכמה מלבד התורה והתלמוד, על כל מפרשי הפסוקים בדרך ההשאלה, ובכלל, על כל המוציאים דברי הגדות חז"ל ממשמעותם ופשטם, והמגלים פנים בתורה בפירושים שונים מפירוש רש"י ויתר חכמי צרפת. - אמרו: "אם גם אמת הדבר שהיה נזהר בכל מצוות שבתורה, הלא מצינו גדול ממנו ששמש 80 שנים בכהונה גדולה ולבסוף נעשה צדוקי". ובאמת, בתקופה זו פורסם על ידי אחד מאנשי מחנה ר' יונה ור' שלמה השיר הבא:

מוֹרֶה נְבוֹכִים, הַחֲרֵש, פִיךָ בְּלוֹם / הֵן הַדְבָרִים לֹא שָׁמַעְנוּ עַד הֲלוֹם,

יִשְׂאוּ עֲוֹנַם אוֹמְרִים כִּי הַכְּתָב / מָשָׁל וְהַנָּבִיא אֲשֶר אִיתוֹ חֲלוֹם.

סיום רבינו פה ולא תימצא באדם - מעלת מידת הצדיק - זולתי אחר הטורח וההרגל, לשיטתו בכל מקום אשר כוח ההרגל הוי כלל גדול בעבודת מידות. רבינו מתבסס על ספר מבחר הפנינים במקומות רבים, ואף בזה העיקרון: ספר מבחר הפנינים מג - שער מצות החכם לבנו (מו) ואמר על כל דבר שלטון ואין להתחבר על הנכונה כשאילת העצה. ולא התמדת הטובות בדבר כהענקה: ובאור הפנינים: ויש גורסים וההרגל על דבר שלטון [כן הוא במוסרי הפילוספים וכן הוא להדיא בתיקון מדות הנפש לרבינו שלמה אבן גבירול עצמו בהקדמה ד"ה ואחרי בשם איזה חכם]. והיינו שמדבר על תיקון מדותיו, כדי שינהג בעצמו המנהג הטוב עד שיהיו לו המדות טובות כמזון ידבק בהם ולא יפרד מהם מימי נעוריו וירגיל בהם לאט קו לקו ועניין אחרי עניין וכמו שאמר החכם חנך לנער על פי דרכו גם כי יזקין לא יסור ממנה [כן מתבאר מתיקון מדות הנפש הנזכר].

ספר שערי תשובה לרבינו יונה שער ב: ל החמישית באיחור תקון הנפש, היצר הולך ומתגבר ויקשה עליו לתקן נפשו אחר כן, כמו שכתוב: "והנה עלה כלו קמשונים" וגו' ואמרו רבותינו זכרונם לברכה כאשר היצר קשור בעבירה ידמה כענין המינות ולא תשיג ידו לטהרתו. ואמרו במוסרים: ההרגל על כל דבר שלטון.

גם בפר' תולדות: כי רוב הבנים אף כי יהיה בטבע מזגם להיות רעים או טובים, כשירגילום מנערותם וילמדום אי זה דרך ילכו בו על אותה הדרך ישארו כל ימיהם, כי ההרגל טבע שני. וכן אמר שלמה ע"ה חנוך לנער על פי דרכו גם כי יזקין לא יסור ממנה, וכו'. וכיו"ב בשאר מקומות. לא ידוע לי מי הקדים רבינו בביטוי 'ההרגל טבע שני' אצל ספרתינו היהודית.

ובאיגרת הגר"א: עלים לתרופה: ולכן תרגילם. כי הדבור והמדות צריך הרגל רב. וההרגל על כל דבר, שלטון. "וכל ההתחלות קשות". ואחר-כך (נ"א: טוב לו) "ואזל לו אז יתהלל".

כבר רמב"ם בשמונה הפרקים ובהלכות דעות, מייסד כל עבודת מדות מכוח ההרגל.

ואחר שהקדים ההקדמה הזו לדבר בכונת הספר, פתח הספר באמרו יראת ה' ראשית דעת, כעניין שאמר דוד ראשית חכמה יראת ה', וארז"ל כל שיראת חטאו קודמת לחכמתו חכמתו מתקיימת.

לפי זה, הפסוק יראת ה' ראשית דעת היא פתיחת ספר משלי, אחרי ההקדמה המבארת כוונת הספר.

פירוש רבינו יונה על אבות פרק ג: משנה ט: רבי חנינא בן דוסא אומר כל שיראת חטאו קודמת לחכמתו חכמתו מתקיימת - לענין השתדלות נאמר הדבר המשתדל לדעת חכמה כדי שידע לשמור את נפשו מן החטא ונחכם: חכמתו מתקיימת בידו - ונמצא פורש מן העבירות ועושה מצוה כאשר למד והשכיל. חכמתו קודמת ליראתו אין חכמתו מתקיימת לא השתדל מתחלה לדעת החכמה כדי לקיימה כי אם להבין ולהשכיל ולא תקיים בידו. והדין נותן.

ד"א בזמן שיראת חטאו של אדם קודמת לחכמתו נמצא כשהוא למד משמרתו ומאשרתו לילך בדרך שהורגל ללכת בה מכמה ימים כשהוא ירא חטא ולבו מוסיף בה אהבה רבה ומתאוה להוסיף ממנה לפי שהיא מאשרתו למה שהורגל. אבל בזמן שחכמתו של אדם קודמת ליראת חטאו נמצאת החכמה מונעת אותו מעבירות שהורגל בהם וסופו לבעוט בה לפי שדומה עליו כמשוי:

כנראה ההבדל בין הלשונות איננו בביאור מאמר זה עצמו רק בטעמו, מפני שלאופן הראשון הוא לא טבעי אך דין הוא מן השמים, וללשון השני טבעי הוא.

מ"מ, מאמר זה וביאורו הרי קרוב אל דברי רבינו הנ"ל מעניין חכמה ומוסר וסדרם.

גם נודעת דעת רבינו בכל מקום, אשר יראת שמיים משמשת כעיקר כל העיקרים בחובת אדם בעולמו, וכדבריו הברורים בהמשך כאן.

ואחר אמרו זה הפסוק התחיל ואמר שמע בני מוסר אביך וגו' כי לוית חן [הם] לראשיך. כיון בפרשה הזו בהרגל שיבחר בחברת טובים והמלמדים להועיל ושישמע טוב מוסרם, ונאמר שונא תוכחת בער, שונא תוכחת ימות.

אף כאן נתפרש אחד היסודות והעיקרים במשנת רבינו, היינו סגולת השמיעה, חיוניותה, חובתה העצומה, והתקווה התלויה כולה בה, וכגון לעניין מקרא זה הנ"ל גופו, בספר שערי תשובה לרבינו יונה שער ב: ועוד אמר שלמה עליו השלום: "מוסר רע לעוזב אורח שונא תוכחת ימות". אמת כי ראוי מוסר רע לעוזב אורח ועובר על דברי תורה, אכן יש תקוה כי יוסר וישוב מדרכו הרעה. אך רע ממנו שונא תוכחות, כי אין לו תקוה ותקנה במוסר רע, אבל אחת דתו למות, כי העובר עבירה תתקפהו התאוה, והיצר השיאו, ויתכן כי נפשו מרה לו על אשר לא עצר כח מפני יצרו, ואולי יכסוף לתוכחה ויקוה למוסר, אבל שונא התוכחות כבר נואש מנפשו, ושנאת התוכחה תהיה לו לעדה, כי הוא שונא דברי השם יתברך. וכו'.

ואחרי הפרשה הזו אמר פרשת תוכחת בנו, אם יפתוך חטאים אל תבוא, וכל הפרשה להזהירו מחברת הרשעים פן יכשילהו ויפול בשחיתותם.

ואחרי אמרו הפרשיות האלו אמר פרשה אחרת ליתן בו העונש והשלום והגמול והשכר ויירא את השם, כי אין הצלחה [בעבודה] מבלעדי זאת. ואמרו [ואמר] חכמות בחוץ תרונה וגו', עד מתי פתאים וגו', תשובו לתוכחתי וג', יען קראתי ותמאנו, כי משובת פתאים תהרגם וגו'.

ואחר ? הפרשה הזאת, והיא להזהירו על למוד החכמה ושתהיה חשובה ... [בעיניו] ... [ותהי חביבה וחשוקה בעיניו ויטרח בה, ויקל בעיניו טרחו עליה, כענין שנאמר: "ויהיו בעיניו כימים אחדים" וגו'. ויזהר שלא יתעסק בחכמות החצוניות [הריקות] והרעות, ולא יתחבר אל השונים בם, פן יכשילוהו וינטו רגליו. ולמוד החכמה יצילהו מזה, שלא יכשילוהו הכופרים, ולא יהגה בספריהם ולא יאמין לדבריהם, וע"י ההקדמות האלה יצליח בעבודה. ואז"ל: היראה מביאה לידי מעשה, ובמקום אחר אמרו: [גדול התלמוד] שהתלמוד מביא לידי מעשה], אז"ל תורה [מביאה לידי מעשה. ויסדר המעשה] אשר בהם ישיג האדם ( ... ותחלת ... ומצותך. כלומר אזהרה אתך תצליח) [לקנות החכמה, ויספר עוצם התועלת אשר יגיעו מן החכמים. ומצותי. אזהרותי אשר הזהרתיך על דרכי למוד החכמה. להקשיב לחכמה אזנך. זאת] **היא המעלה הראשונה להשיג החכמה,** שתקשיב באזנך דברי המלמדים ( ... ותכוין בהם) [והמורים על אמתתם ועל בוריים] ותכוון שמועתך בלי תוספת ובלי מגרעת. וכן ארז"ל במספר מדות דורש החכמה, המכוון לשמועתו, והוא שלא ידמה שנאמר לו במקום מותר אסור ובמקום אסור מותר,

רבינו מייסד כי הדקדוק והדייקנות מהווה התנאי הראשון להשיג החכמה, וזה חידוש. לכאורה, נכלל בזה הקפדנות והדיוק בגרסת הספרים ובנוסחתם.

תטה לבך לתבונה **זו היא המעלה השנית** שנוח [שיטה] לבו מכל תאות העולם וחפציו להתבונן לחכמה. ואחר שיכוין לשמועתו יתבונן באשר שמע ולמד עד עמדו על טעם הדברים ויתבונן בהם בינה. וכן ארז"ל ילמוד אדם תחלה ואחרי כן יהא סובר במה שלומד, ויעמיק ויתבונן. **והנה החכמה היא קבלת דברי החכמה מפי החכמים המלומדים [המלמדים] והמורים. ועניין התבונה שיתבונן אחרי כן מעצמו לדעת טוב טעם הדברים עד שישיג אחרי כן להבין דבר מתוך דבר ולדמות אל הדברים אשר למד כל עניין הראוי לדמות אליו**,

גם דבר ועניין נטיית לבו מכל תאוות העולם וחפציו, והיא פרישות, תופסת מקום מרכזי אצל משנת רבינו ומבארו במקומות רבים ובכמה מן האופנים.

ועוד מגדיר כאן רבינו ובשאר מקומות מה הבדל בין החכמה והתבונה, ומעלה ומדריגה השלישית שהיא בדעת, ועיין לקמן.

כי אם לבינה תקרא, **זו היא המעלה השלישית**, שיתפלל על החכמה ויבקש עליה מלפני השם ית' (וישוב) [שיצליח בה וישיג] אליה. ולשון תקרא, תתפלל, וכלשון אקרא [אל ה' ויתן קולות], מלשון קולי אל ה' אקרא.

אם תבקשנה ככסף, **המעלה הרביעית** שיטרח בה כאשר יטרח אדם לבקש הכסף. וכן אז"ל מה יעשה אדם ויתחכם [ויחכם] יבקש רחמים ממי שהחכמה שלו, שנאמר כי [ה'] יתן חכמה, וירבה בישיבה וימעט בסחורה, ומבלעדי שתי אלה אין אדם זוכה לחכמה.

וכמטמונים תחפשינה. **המעלה החמשית** שתערב לנפשו החכמה ולא יהיה עליו עסקה לטורח מרוב האהבה, כעניין שנאמר ויהיו בעיניו כימים אחדים באהבתו אותה, וכענין [חיפוש] המטמונים שהוגד לו שיש מטמון בבית הזה או בבקעה הזאת כי לא יהיה עליו לטורח חפוש המטמון מדעתו שימצא הון רב במקום אחר [אחד] ויתעשר ברגע אחד, הנה הזהיר לטרוח בחכמה טורח מבקש הכסף במיני המלאכות והסחורות ולהשיג בטורחה וחפושה ערבות חיפוש המטמונים. ונאמר שש אנכי על אמרתך כמוצא שלל רב. והנה המשל הזה ר"ל וכמטמונים תחפשינה יבאר אותו למטה באמרו ודעת לנפשך ינעם.

**ואחר שהקדים חמש מעלות אלו על הסדר** אמר אז תבין יראת ה', דבר על [פרי] החכמה והתועלות הנמצאות בהם [בה, כי] אין מעיקר (החכמה) תועלת החכמה הכבוד שישיג אדם בה וחשיבות הנפש בהיותה בעלת חכמה ותבונה בחכמת המזלות והתולדות, **אבל עקר התועלת בחכמה הם דברים אחרים ובראשם כי ישיג האדם מן החכמה ליראת השם יתברך**. ואמרו רז"ל אין לו להב"ה בעולמו אלא יראת שמים בלבד,

ודעת אלהים תמצא - מן החכמה, **דעת אלהים הוא שלמות מעלות [מעלת] היראה**, על כן סמך דעת אלהים ליראה כי הוא מעניין היראה כאשר פירשנו בפרשת קדושים תהיו,

**והעניין הוא כי הם שני מיני יראה**, המין האחד הוא כאשר יראה האדם העונשין והאזהרות הכתובות בתורה תבא יראה בלבו, אבל היא יראת עונש ושכר, ואין זו היראה הנבחרת, אבל יראה האחרת שמשיגין אליה מן החכמה **והיא מדרגה עליונה מאד** שתקבל הנפש עניין רוממות השם יתברך וגבורותיו ונפלאותיו והזכרון והידיעה הזאת יהיו מקובלים בנפש ומצויין בה בכל עת, ותקבל הנפש מהם מורא גדול ובושה וצניעות מצויין בה בכל עת, ויהיה דבר (ה' ימנע) [נמנע] לנפש לעבור פי השי"ת ויבוש מלפניו. ולכן אמר היראה הזאת בלשון דעת אלהים.

דברי רבינו הללו הינם חשובים מאוד, ובייחוד לאור שרבינו מעמיד היראה לעיקר גדול שבכל העבודה.

ועוד משמע חידוש בתורת רבינו, מאחר שבשולחן ערוך אורח חיים הלכות הנהגת אדם בבקר סימן א: הגה: שויתי ה' לנגדי תמיד, הוא כלל גדול בתורה ובמעלות הצדיקים אשר הולכים לפני האלהים, כי אין ישיבת האדם ותנועותיו ועסקיו והוא לבדו בביתו, כישיבתו ותנועותיו ועסקיו והוא לפני מלך גדול, ולא דבורו והרחבת פיו כרצונו והוא עם אנשי ביתו וקרוביו, כדבורו במושב המלך. כ"ש כשישים האדם אל לבו שהמלך הגדול הקדוש ברוך הוא, אשר מלא כל הארץ כבודו, עומד עליו ורואה במעשיו, כמו שנאמר: אם יסתר איש במסתרים ואני לא אראנו נאם ה', מיד יגיע אליו היראה וההכנעה בפחד השי"ת ובושתו ממנו תמיד, וכו'. גם בהצנע לכת ובשכבו על משכבו ידע לפני מי הוא שוכב, ומיד שיעור משנתו יקום בזריזות לעבודת בוראו יתברך ויתעלה. ע"כ.

דבריו מיוסדים בשלהי מורה נבוכים לרמב"ם, אך רבינו מתאר יראה ע"ד אחרת קצת, שאינו מפרש ציור שוויתי כפשוטו ומשמעו, רק היראה התמידית: משיגין אליה מן החכמה - שתקבל הנפש עניין רוממות השם יתברך וגבורותיו ונפלאותיו והזכרון והידיעה הזאת יהיו מקובלים בנפש ומצויין בה בכל עת, ותקבל הנפש מהם מורא גדול ובושה וצניעות מצויין בה בכל עת, ויהיה דבר [נמנע] לנפש לעבור פי השי"ת ויבוש מלפניו, ולכן אמר היראה הזאת בלשון דעת אלהים. ע"כ. לפי זה, הכרת רוממותו יתברך באופן נעלה, היא תעצור אותו מלעבור דברי קדשו.

מלשון רבינו: ויהיה דבר [נמנע] לנפש לעבור פי השי"ת, משמע לומר שכבר תישלל ממנו הבחירה החופשית וכאילו מוכרח יהיה על הטוב, וע"כ היא מדריגה עליונה מאוד, ויש להאריך בדבר, ולעיין ס' מסילת ישרים פרק יראת חטא, ובס' משך חכמה לגבי משה רבינו ויהושע במבוא לס' שמות.

ואמר אחריו כי ה' יתן חכמה, כלומר ראוי לך שתתפלל אליו בעד החכמה כי ה' יתן חכמה, כלומר הוא יתן בך שכל שתתקבל [שתקבל] דברי החכמה [מפי] המלמדים, מפיו דעת ותבונה, כלומר התבונה והדעת שהם תלויין בחברת האדם ובשכלו מפי עליון צריכים להיות כן אחריו. יצפון לישרים תושיה, תושיה הוא שם לחכמת התורה, ואמר כי הב"ה יצפון תורה ליתנה לישרים להיותה מגן להולכי תום, והתמימים והישרים עניין אחד הם והתורה ראויה לינתן להם ופה ישיגו החכמה השלמה יקרא אותה מגן כמו שאמרו במקום אחר, כל אמרת אלוה צרופה מגן לחוסים בו.

ואמר אחריו לנצור ארחות משפט ודרך חסידיו ישמור. כלומר גם ניתנה התורה לשמור ארחות משפט. משפט פירושו הנראה מפשטו והוא המשפטים והדינים. ועוד פי', מנהג, משפט מלשון וכה משפטו כל הימים, **כי התורה תלמד המנהגים הטובים שיתנהג האדם עם הבריות** כמו שאמר הפסוק דרכיה דרכי נועם וכל נתיבותיה שלום.

ואמר ודרך חסידיו ישמור, **שאם עשה לפנים משורת הדין וזהו הנקרא חסיד**, הב"ה ישמור את דרכו, כלומר בצאתו ובבואו ישמור אותו. וזה שאמר במקום אחר רגלי חסידיו ישמור.

ובפי' משלי: יראת י"י ראשית דעת. תחלת כל דעת תלמוד לנפשך יראת י"י יתברך, כי החכמה ומוסר אוילים בזו, שאין להם יראת ה' ואינם יקרים בעיניהם, ולא תצליח בלמוד החכמה אם איננה יקרה בעיניך, ולא תתקיים בידך, ונאמר: "נחלתי עדותיך" וגו' [לעולם כי ששון לבי המה], ואמרו ז"ל: כל שיראת חטאו קדמה [קודמת] לחכמתו חכמתו מתקיימת:

שמע בני מוסר אביך. צריך להקדים ארבע הקדמות להצליח בעבודת ה':

הראשונה, שיקדים בחברת הטובים והמלמדים להועיל, ויחפוץ לשמוע מוסרם, שנאמר: "שונא תוכחת בער", "שונא תוכחת ימות".

והשנית, יזהר מכל חברה רעה, ולא יתחבר לרשע פן יכשילהו.

והשלישית, יתן אל לבו [העונש והשילום] והגמול והשכר, ויירא את ה', כי אין הצלחה לעבודה מבלעדי היראה.

והרביעית, יתעסק בחכמה ותהי חביבה וחשוקה בעיניו ויטרח בה, ויקל בעיניו טרחו עליה, כענין שנאמר: "ויהיו בעיניו כימים אחדים" וגו'. ויזהר שלא יתעסק בחכמות החצוניות [הריקות] והרעות, ולא יתחבר אל השונים בם, פן יכשילוהו וינטו רגליו. ולמוד החכמה יצילהו מזה, שלא יכשילוהו הכופרים, ולא יהגה בספריהם ולא יאמין לדבריהם, וע"י ההקדמות האלה יצליח בעבודה. ואז"ל: היראה מביאה לידי מעשה, ובמקום אחר אמרו: [גדול התלמוד] שהתלמוד מביא לידי מעשה. וכאשר ישקוד על המעשה, לעזוב החטא ולקיים המצות, יגיע מזה אל המעלות, כאשר יתבאר. והנה על זה הסדר שכתבנו לך תראה הפרשיות בתחלת הספר הזה סדורות ומבוארות, ויגלו אליך דרכי העבודה והיראה, סדרם [וסודותם]. -

בני אם תקח אמרי וגו'. הנה בפרשה הזאת ידבר על ההקדמה הרביעית אשר לעבודת הבורא ית', והיא למוד החכמה, כאשר אז"ל תורה מביאה לידי מעשה. ויסדר (את) המעשה אשר בהם ישיג האדם לקנות החכמה, ויספר עצם [עוצם] התועלת אשר יגיעו מן החכמים. ומצותי. אזהרותי אשר הזהרתיך על דרכי למוד החכמה:

להקשיב לחכמה אזניך וגו'. זאת היא המעלה הראשונה להשיג החכמה, שתקשיב ותבחן אזניך [אזנך] דברי המלמדים המורים [והמורים] על אמתתם ועל בוריים, ותכוין שמועתך בלא [תוספת] ומגרעת. ויש אנשים שאינם מכוונים שמועתם ויוסיפו עליהם ויגרעו ממנה, גם ידמו לפעמים ששמעו על לאו הן ועל אסור מותר וכיוצא בו. ורז"ל מנו במספר מפקד מדות החכמה המכוין לשמועתו.

תטה לבך לתבונה. היא המעלה השנית, שיטה לבו מכל תאות העולם וחפץ [וחפציו], להתבונן לחכמה, ואחר שיכוון אדם לשמועתו יתבונן באשר שמע, וילמד עד עמדו על טעם הדברים, ויתבונן בהם בינה. וכן אמרו ז"ל ילמוד [ילמד] אדם תחלה [ואח"כ] יהיה סובר במה שלמד (והעמיק) [ויעמיק] ויתבונן. והנה חכמת האדם, קבלת דברי החכמה מפי המלמדים והמורים. וענין התבונה, שיתבונן אח"כ לדעת טוב טעם הדברים, עד שישיג להבין דבר מתוך דבר, ולדמות [אל] הדברים אשר למד, כל ענין הראוי לדמות אליו. וכן אז"ל כי הנבון הוא אשר מבין דבר מתוך דבר. על כן הזהיר בכאן על נטיית הלב לתבונה, כי צריך האדם לפנות מחשבתו מכל דבר ולהטות לבו מכל חפץ וליחדו לתבונה:

כי אם לבינה תקרא וגו'. זו היא המעלה השלישית, שיתפלל [על] החכמה ויבקש עליה מלפני הש"י שיצליח בה וישיג אליה. תקרא. תתפלל, מלשון "ובימי אקרא". תתן קולך. מענין: "קולי אל י"י אקרא", "ויתן את קולו":

אם תבקשנה ככסף וגו'. המעלה הרביעית, שיטרח בחכמה כאשר יטרח האדם לבקש הכסף, וכן ארז"ל: מה יעשה אדם ויחכם, יבקש רחמים ממי שהחכמה שלו שנאמר: "כי י"י יתן חכמה", וירבה בישיבה וימעט בסחורה, ומבלעדי שתי אלו אין אדם זוכה לחכמה.

וכמטמונים [תחפשנה]. המעלה החמישית, שתתערב [שתערב] לנפשו החכמה ולא יהיה עליו עסקה לטורח, מרוב האהבה, כענין שנאמר: "ויהיו בעיניו כימים אחדים" וגו', וכענין חופש מטמונים שהוגד לו כי יש מטמון בבית הזה או בבקעה הזאת, כי לא יהיה עליו לטורח חפוש המטמון, מדעתו שימצא הון רב במקום אחד ויתעשר ברגע אחד. הנה הזהיר לטרוח בחכמה כמבקש הכסף במיני מלאכות והסחורות, ולהשיג בטרחה וחפושה, ערבות חופש [המטמונים], ונאמר: "שש אנכי על אמרתך", ולפי הערבות בטרחה וחפושה תפקחנה בה עיני השכל ותשתמר בלב האדם, כענין שנאמר: "נחלתי עדותיך" וגו' [לעולם כי ששון לבי המה], והנה ביאור המשל הזה, ר"ל וכמטמונים תחפשנה, יבאר אותו למטה, באמרו: "ודעת לנפשך ינעם". ואז"ל: אין אדם לומד תורה אלא במקום שלבו חפץ, הנה תלוי הצלחת הלמוד בחפץ:

אז תבין יראת י"י וגו'. אחר שסדר המעלות שישיג האדם בהם את החכמה, ידבר על פרי החכמה והתועלות הנמצאות בה, כי אין מעיקר תועלת החכמה, הכבוד שישיג אדם בה, וחשיבות הנפש בהיותה בעלת חכמה ותבונה כחכמת התשבורת והתולדת והמזלות. והנה ביאר עיקר התועלת, כי ישיג האדם מן החכמה ליראת ה', וארז"ל: אין לקב"ה בעולמו אלא יראת שמים בלבד.

ודעת אלהים [תמצא]. מן החכמה תשיג דעת אלהים, הוא שלמות (המדות והיראה) [מעלת היראה], על כן סמך דעת אלהים ליראה, כי הוא מענין היראה כאשר נפרש.

והנה התורה כוללת מצות ידיעת הש"י בלשון היראה, שנאמר: "את י"י אלהיך תירא", כי [הענין] הראשון מן היראה, יראת הגמול והעונש בעולם הזה ובעולם הבא. והענין השני, והוא מדרגה עליונה מאוד, שתקבל הנפש ענין רוממות הש"י וגבורותיו ונפלאותיו, והזכרון והענין והידיעה הזאת יהיו מקובלין בנפש ומצויין בה בכל עת, ונעצרים וחרותים בלב, ותקבל הנפש מזה מורא גדולה [גדול] ובושה וצניעות מצויין בה בכל עת, ויהיה דבר נמנע לנפש לעבור את פי ה', ויבוש מלפניו. ושני [העקרים] האלה נזכרים בפסוק אחד: "כי פחד אלי איד אל ומשאתו לא אוכל". והנה תראה כי יירא הבן את האב והעבד את אדוניו והתלמיד את רבו, מצותם, שלא לעבור, גם כי יודע להם שלא [יבואם נזק] בביטול מצותם. והנה העובד מיראת הגמול והעונש בלבד דומה לעבד המשמש את הרב על מנת לקבל פרס.

1. עקב: פרק ג
	1. **בְּנִי תּוֹרָתִי אַל תִּשְׁכָּח וּמִצְוֹתַי יִצֹּר לִבֶּךָ**:
	2. **כִּי אֹרֶךְ יָמִים וּשְׁנוֹת חַיִּים וְשָׁלוֹם יוֹסִיפוּ לָךְ**:
	3. **חֶסֶד וֶאֱמֶת אַל יַעַזְבֻךָ קָשְׁרֵם עַל גַּרְגְּרוֹתֶיךָ כָּתְבֵם עַל לוּחַ לִבֶּךָ**:
	4. **וּמְצָא חֵן וְשֵׂכֶל טוֹב בְּעֵינֵי אֱלֹהִים וְאָדָם**: פ

שלמה המלך ע"ה הי' מזהיר אזהרותיו ומצוה בלשון בני אדם ואומר בני שמור אמרי, בני אל [ילוזו] מעיניך, נצור בני מצות אביך. לפי שאזהרת האב לבן ידועה לכל העולם שמכוון בה להועילו [ולכך] מזהירו ללכת בדרך טובה. ואף כי לא יהיו דרכי האב ישרים יחפוץ שילך בנו בדרך תמים. וכן הבן מקבל ברצון אזהרת אביו יותר מאזהרת אחרים מן הטעם שאמרנו. וידוע כי התורה נחלקה לשני חלקים, תורה שבכתב ותורה שבעל פה. והיא פי' שבכתב וביאורה. ובפסוק הזה, קורא תורה שבכתב תורתי ותורה שבעל פה מצותי. וכן דרשו רז"ל ואמרו ואתנה לך את לוחות האבן והתורה והמצות. אמרו לוחות האבן כמשמען התורה זו תורה שבכתב. מצוה זו תורה שבעל פה, ולכן אמר בתורה שבכתב בני תורתי אל תשכח. כמו שאומר הכתוב פן תשכח את הדברים אשר ראו עיניך. כלומר אל תאמר אחרי שהיא כתובה אין חשש כי אשכחנה, כי אחזור ואקראנה כבתחלה, ועל זה שנו חכמים כל השוכח דבר אחד מתלמודו הרי זה מתחייב בנפשו. ואמר בתורה שבעל פה מצותי יצור לבך. כי אחרי שלא ניתנו ליכתב, כמו שדרשו כי על פי הדברים האלה דברים שבעל פה אי אתה רשאי לאמרם בכתב, הזהיר באמרו יצור לבך שצריך לשמרם. כמו שדרשו ז"ל ושננתם לבניך שיהוא דברי אלי? מחודדין בפיך כשישאלך שתשיב לאלתר בלי ספק. כי ארך ימים ושנות חיים ושלום יוסיפו לך, התורות שהזכרנו. [בתורה] שבכתב נאמר בי ירבו ימיך ויוסיפו לך שנות חיים. ובתורה שבעל פה מוסיף שלום בהיותו מבין פסוק ומצותיה כראוי. חסד ואמת אל יעזבוך. כלומר בשכר זאת ישלח לך אלהים חסדו ואמתו ולא יעזבוך ביד ילדי הזמן וקורותיו. קשרם על גרגרותיך, להגות בהם תמיד. כתבם על לוח לכך, להיות מחשבתו בהן יומם ולילה לדעת לבור [לברר] את כל ספקי התורה על ידי י"ג מדות שנתנו חכמים ז"ל להיות תורה נדרשת בהם, ועל ידי כמה אגדות ומדרשים המפוזרים לקצות התלמוד, יובנו מהם כמה סתרי תורה. ועל זה אמר כתבם על לוח לבך, כלומר יהיו לך לבדך. וכמו שדרשו ז"ל כבשים ללבושיך, דברים שהם כבשונו של עולם יהיו ללבושיך. ומצא חן ושכל טוב, כלומר בהתעסק [בהתעסקך] בתורות הנזכרות תקנה מהם מדות טובות אשר יישרו דרכך עם הבריות ויקריבוך לקונך שבהם תקנה חן ושכל טוב בעיני אלהים ואדם.

ובשאילתות ובכתר ראש לתלמיד נפש החיים: שאלתיו ענין השוכח דבר אחד ממשנתו [אבות] והשיב דזה נאמר בדורות הראשונים שהיו לומדים בעל פה ואז אם ישכח דבר אחד מתחיב בנפשו, אבל עלינו לא נאמר. ועיין חי' הגרי"ז עה"ת ואתחנן. לקט שיחות מוסר ב'. בתורתו יהגה א'. אוצרות המוסר ב'. ועוד. מדעת רבינו מתבאר שבכ"ג ישנה הלכה הזאת.

**ד"א בני תורתי אל תשכח**, החכמה שהוא עסק בתלמוד תורה קורא אותה תורתי, ועשיית המצות קורא מצות, ואמר בחכמה אל תשכח כלומר שלא ישב בטל, כי הבטלה מביאה לידי שכחה, ושכחת התורה היא שכחת העיקר, שהתלמוד מביא לידי מעשה, ולכן הקדים להזהיר עליהם שלא ישכחנה. ועל המצות הזהיר יצור לבך, שצריך האדם לשום לבו עליהם בכל עת בכל מעשה אשר יעשה ובכל אשר יפנה ינצור דרכו לראות אם יש לו שום מצוה לעשות שימהר לעשותה, ואם יש צד עברה ימהר ממנה, **כי כל אדם מישראל בכל תנועותיו ימצא שהוא מוזהר שלא לעבור או לעשות מצוה**. ולכן הזהיר הכתוב ודברת בם בשבתך בביתך ובלכתך בדרך ובשכבך ובקומך. כי בכל אלו העתים ימצא האדם שהוא מוזהר בכמה אזהרות ובכמה מצות - בשבתו בביתו - והוא מצווה לעשות מזוזה ומעקה, ומוזהר על לבישת שעטנז. ומצווה על ציצית ותפילין. ובלכתו בדבר [בדרך] מצוה הוא הולך לעשות גמילות חסדים וצדקה, ושלא להונות במשא ומתן, ושלא לגזול ושלא לעשוק ושלא לגנוב. ובכל [ובכלל] זה כמה אזהרות - שלא להרביע כלאים ולא לזרוע כלאים. ובשכבו (ובקומו) קריאת שמע ותפלה של ערבית, ושלא לשכב עם שום ערוה או עם אשה זרה מלבד אשתו בעת טהרתה. ובקומו ג"כ קריאת שמע ותפלה שחרית ומנחה, ומלבד נטילת ידים לתפלה ובעת האוכל, והברכות שתקנו חכמים ז"ל בעת הנטילה לתפלה ועל המזון. **הנה שבכל תנועותיו של אדם מצות ואזהרות**. כי ארך ימים ושנות חיים וגו' כי ידוע שלמוד התורה והחכמה מאריכין ימיו של אדם לעולם שכלו ארוך, והעסק במצות הוא מוסיף שנות חיים שהם השנים המתהפכות לאדם מרעה לטובה, ושלום עם הבריות בהתנהגו על פי התלמוד, חסד ואמת אל יעזבוך וגו' **המצות שיעשה אותם האדם כפי חובתו ולא יותר נקרא אמת, ואשר יעשה בהם לפנים משורת הדין נקראים חסד**, ואם לא יעשה החסד לא יענש. אבל כאשר יעשהו יהיה לו שכר טוב עליו, ולכן הזהיר בכאן על שניהם, וכונת אזהרתו על החסד ולכן הקדימו, כי האמת הוא מוזהר עליו מהר סיני. קשרם על גרגרותיך וגו', הזהיר שיהא בתוכו כברו. ומצא חן ושכל טוב וג' הזכיר שישתדל האדם שיהו מעשיו רצויין עם הבריות, ר"ל לאנשי החסד והאמת כאשר השתדל שיהיו רצויים לשם ית', כמו שאמר הכתוב והייתם נקיים מה' ומישראל. וזהו מה שאמר ומצא חן ושכל טוב בעיני אלהים ואדם.

**ד"א בני תורתי אל תשכח.** ידוע כי מצות התורה נחלקים לשני חלקים, חלק אחד מצות שבין אדם לחבירו, והם הנקראים מצות שכליות, כלומר שאפילו לא נכתבו, השכל היה מחייב אותם, והם המצות המקיימים את העולם ומתמידים אותו, והם הנאמרים במשנה על שלשה דברים העולם קיים, על הדין ועל האמת ועל השלום. ותחת אמרו הדין נכנסין לא תשקרו ולא תגנובו ולא תכחשו. מאזני צדק וגו' ודומיהן. ותחת אומרו השלום נכנסים דרכי חסד. פי' על הדין ועל השלום, כי הדין לא יהיה דין אמת אם העדים יעידו בשקר, או אם הנתבע יטען שקר, בעניין שלא יוכל להבין אותו הדיין. נמצא שהדין צריך האמת. וגם הדין והאמת צריכין שלום, שכבר אמרו חז"ל לא חרבה ירושלים אלא על שדנו בה דין תורה. כלומר שלא רצו לותר זה לזה דבר משלהם בעניין שנכנסה השנאה ביניהם והחריבתן. **מכאן ראוי לאדם לעשות פשרה כדי להתנהג במדת שלום עם הבריות**. וחלק שני הם מצות שבין אדם למקום והם הנקראים מצות שמעיות. ר"ל שלולי שקבלום בסיני לא היו נודעים. והם המצוה הנקראים חקים ואמונת חדוש העולם ותחיית המתים ודומיהם. וקרא בפסוק הזה המצות שבין אדם למקום תורת?, כי רוב מצות הם מורים על מציאות הבורא ית' וייחודו ודרך עבודתו והדבקות בו. ואמר בהם אל תשכח, שכל אלו הדברים אחרי אשר הם נודעים עקריהם ידיעה ברורה ברוב אינם נשכחים מלבו. והזהיר על המצות באמרו אל תשכח והמצות שבין אדם לחבירו קראו מצות והזהיר עליהם באמרו יצר לבך. והנצירה יותר מן השמירה. כי השמירה היא הנאת הדבר באשר הוא, כאמרו כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמור, והנצירה היא להוסיף פירות כמו שנאמר נוצר תאנה יאכל פריה. **ולכן הזהיר במצות שבין אדם לחבירו להיות נצורים בלבו לאכול פרים בעולם הזה והקרן קיימת לו לעולם הבא**. ואמר כי אורך ימים כנגד התורה, והם המצות שבין אדם למקום שהם כלם לדבקות בשם ית', ואמר ושנות חיים ושלום כנגד המצות שבין אדם לחבירו.

**חסד ואמת אל יעזבוך.** חסד הוא מכלל המצות שבין אדם לחבירו, וענינו שישים חפצו והשתדלותו לגמול חסד לבני אדם ולהטיב להם בממונו ובטורח גופו ולעשות להם נחת רוח ולדרוש שלומם וטובתם ולחפוץ ביקרם וטובם אף כי להזהר מהזיק להם במעשה ובדיבור. והנה במדה הזאת סרו ונסתלקו מדת האכזריות והכילות והשנאה והקנאה והגאוה ר"ל השתרר על בני אדם שלא בחפצם ורצונם. **וכל אדם יכול לעלות במעלות החסד אע"פ שאינו בעל ממון**. כמו שאמרו ז"ל גדולה גמילות חסדים [מן הצדקה] הוא בקור חולים ונחום אבלים ומדבר על לב עניים מרודים. אז"ל המפייסו בדברים יותר מכלם. והנה זה העניין ישיג כל איש לקיימו ושכרו הרבה מאד. וכן יליץ טוב על [העניים] וימשוך לבות בני אדם להטיב להם. ואז"ל גדול המעשה יותר מן העושה - **ויתאוה ויכסף לעשות צדקה ואף כי אין לו יאשר עושיה וישמח במעשה צדקתן**. וכן הכתוב אומר ומה ה' דורש מעמך כי אם עשות משפט **ואהבת חסד**. ומעט מזער מן העני יחשב כמתנה מרובה מן העשיר. והעלה הכתוב מנחת העני כאלו הקריב נפשו כאמרו ונפש כי תקריב וגו', ולא נאמר כן בעשיר.

ועניין האמת שלא יאמר לרע טוב ולטוב רע. ולא יחניף לבריות **אך יקנא לאמת ויאהב כבוד צדיקים ושפלות הרשעים, ולא יכיר פנים במשפט כי זה נקרא שקר**. כמו שאז"ל מניין לתלמיד שיושב לפני רבו ורואה זכות לעני וחובה לעשיר מנין שלא ישתוק, ת"ל מדבר שקר תרחק. ובכלל עניין האמת שאם יחלוק על [עם] חבירו וינצחהו האמת שיודה עליו, וגם שירבה לחקור העדים - וישתדל להוציא דין אמת לאמתו, ואם יבא לפניו דין מרומה [יחמיצנו]. ובכלל אלו שלא יקבל (עליו) לשון הרע ? **ישים הדברים ספק עד שיחקור עליהם**, והכתוב אומר שקר מזין על לשון הוות. ונאמר פתי יאמין לכל דבר וג'. ובכלל האמת שבכל דבר חכמה אשר יעסוק ובכל דברי אמונה אשר יתבונן ירבה לחקור האמת לא ייעף ולא יגע ויירא לנפשו פן יקחהו (נפשו) לבו דבר שקר.

**קשרם על גרגרותיך.** אמר זה כנגד החסד שהוא בכלל המצוה [המצוות] שבין אדם לחבירו אשר הם כחלאים [על] גרון הנזהר בהם.

**ועוד נוכל לומר** [מצוה] הנה לדבר תמיד במדות הנכבדות האלה, כי ההגיון בהם יזכירנו להזהר בהם ויועיל לשומעים כי ילמדו מדרכיו וגם בדברו בשבח המדות האלה יתהדרו האוחזים בהם בעיני השומעים ויתגנו האוחזים בהפכם ויבדלו מהם. גם יהיה לעדה על המדבר כי פיו ולבו שוים, כמו שנאמר מצרף לכסף וכור לזהב ואיש לפי מהללו.

**ומצא חן ושכל טוב וג',** כלומר על ידי החסד תמצא חן בעיני הבריות. וכן הכתוב אומר תאות אדם חסדו וג', כלומר חמדת האדם והחן והנוי שלו היא לפי חסדו ונדבתו, ותאותו מלשון לביתך נאוה קדש. ושכל טוב, כי על ידי אמת ימצא שכל טוב, כאשר יזהר [במחקרו] (בהתרחקו) מן ההטעאה ומדברי השקר. ואמר בעיני אלהים, כנגד אמת שהוא בין אדם למקום - ימצא בהם - כנגד החסד - אשר בו ימצא חסד? בעיני אדם. והקדים בעיני האלהים לפי שהחן והשכל טוב ימצא בעיני אלהים כי בהמצאו שכל טוב ימצא גם חן כאמרו שכל אדם יתן חן.

ובפי' משלי: **כי ארך ימים וגו'**. שנות חיים, שנות בריאות וטובה, ושנות שלום יוסיפו לך, ואז"ל: בארצות החיים [וכו'] אלו שנותיו של אדם שמתהפכות עליו מרעה לטובה:

**חסד ואמת אל יעזבוך וגו'**. הנה התחיל עתה לדבר על דרכי עבודת השם, ופתח להזהיר על המדות האלה, והם: חסד ואמת. והנה חסד, כולל רבות ממעלות המדות, ואמת, כולל המעלות השכליות (וקלות) [וקנות] המדות לאהבת השכל.

והנה ענין [החסד], שישים חפצו והשתדלותו לגמול חסד לבני אדם, ולהטיב להם בממונו ובטורח גופו, ולעשות להם נחת רוח ולדרוש שלומם וטובתם ולחפוץ ביקרם וטובם, אף כי להזהר מהזיק להם במעשה ודבור. והנה במדה הזאת [סרו ונסתלקו], מדת האכזריות והכילות והשנאה והקנאה [והגאוה] ר"ל השתרר על בני אדם שלא כחפצם ורצונם.

וענין האמת, שלא יאמר לרע טוב ולטוב רע, ולא יחניף לבריות אך יקנא לאמת, ואוהב [ויאהב] כבוד צדיקים ושפלות רשעים ואנשי און. והענין הזה אינו בכלל מדות החסד. ובכלל ענין האמת, שישפוט בין בני אדם, שלא ישא פנים לנכבד ולאוהב, ובכל דבר מריבה ומחלוקת יצדיק את הצדיק וירשיע את הרשע. וכן כענין שאמרו [ז"ל]: מנין לתלמיד שיושב לפני רבו ורואה זכות לעני וחובה לעשיר מנין שלא ישתוק ת"ל "מדבר שקר תרחק". ואז"ל: ארבע כתות אינן מקבלות פני שכינה, כת חנפים כת שקרים כת לצים כת מספרי לשון הרע, ונאמר: "מצדיק רשע ומרשיע צדיק תועבת י"י גם שניהם". ונאמר "דובר שקרים לא יכון לנגד עיני". ובכלל ענין האמת, שאם יחלוק עם [חבריו] וינצחהו [האמת], יודה עליו, וכן בכלל, אם ישפוט בני אדם על פי עדים ירבה לחקור העדים, ואם נראה לו כי הדין מרומה לפניו יחמיץ אותו ולא יחתכנו. וכן בכללו, שלא יקבל לשון הרע, ולא יאמין כל מה שישמע פן יאמין בדברי שקרים, אך ישים הדברים בספק עד היותם נחקרים אצלו. ונאמר: "שקר מזין על לשון הוות". ונאמר: "פתי יאמין לכל דבר". וכן המעלות השכליות בכלל האמת, כי יזהר מן הדעות המשובשות ומן הסברות הנפסדות. ובכל חכמה אשר יעסוק ובכל דברי אמונה אשר יתבונן ירבה לחקור האמת, לא ילאה במחקרו לא ייעף ולא ייגע, ויירא לנפשו פן יקחהו לבו דבר שקר.

ודע, כי מעלות חסד ואמונה גדולות ועצומות, **אין קצה לתבונת מעלת מי שמגיע לשלמותם**. אך מי שאינו אוחז בהם אבל מתהלך בהפכם הוא מן הרשעים הגמורים והנתעבים לפני הש"י, כאשר תראה [בפרשת] "אדם בליעל איש און [וגו'] שנא י"י". כאשר נבאר שם בע"ה. על כן פתח הנה להזהיר בהם, כאשר בא לדבר על עבודת הש"י, למען תהיה העבודה רצויה, באחוז בעליה בחסד ואמת, כי עבודת הרשעים אינה רצויה, כמו שנאמר: "חדשיכם ומועדיכם שנאה נפשי". ונאמר: "נירו לכם ניר ואל תזרעו אל קוצים".

[עוד] למד דעת בפרשה הזאת על המדות הרצויות ועל דרכי האמונות כאשר יתבאר, ואח"כ יזהיר על קיום כל המצות בפרשה אחרת, שנאמר: "בני אל ילוזו מעיניך".

**והנה אוסיף לבאר לך על ענין החסד**, כי ישיג כל אדם לעלות במעלותיו אע"פ שאיננו בעל ממון, כמו שאז"ל: גדולה גמילות חסדים יותר מן הצדקה שזה בגופו וזה בממונו, וענין גמילות חסדים, שטורח ומשתדל בתקנת חבריו ותועלתם ודורש בשלומם וטובתם, [וכענין] שנאמר "דורש טוב לעמו", ויבקר חולים וינחם אבלים וידבר על לב עניים מרודים ויכבדם, ואז"ל: המפייסו בדברים גדול מכולם. והנה זה הענין אשר ישיג כל איש להקימו בלא עמל, ושכרו הרבה מאד, וכן יליץ טוב על העניים וימשוך לבות בני אדם להיטיב להם, ואז"ל: גדול המעשה יותר מן העושה. **וכן יחון על העלובים ויפתח פיו לאלם ויהיה עינים לעור ורגלים לפסח**. ואם אינו בעל ממון, יתאוה ויכסוף לעשות צדקה וחסד בראותו בצרת עניים מרודים, ויחמוד מדת הצדקה ויאשר עושיה וישמח במעשה צדקתם ויחזק ידיהם, ואז"ל: המטפל [הנטפל] לעושה מצוה כעושה. והנה התבאר הענין הזה על יד הנביא ע"ה שנאמר: "כי אם עשות משפט ואהבת חסד". ואז"ל: אפי' עני המתפרנס מן הצדקה יעשה מהם [צדקה], והנה המעט מזער מיד העני כמתנה מרובה יחשב יותר ממתנת העשיר, ונאמר: [ונפש] "כי תקריב קרבן מנחה", ואז"ל: דרכו של עני להקריב מנחה לפיכך נאמר "ונפש כי תקריב", מעלה עליו הכתוב כאלו הקריב נפשו.

**והנה אוסיף לבאר בענין אמת**, כי יתחייב האדם להתחזק מאוד במדת האמת ולהרחיב גבולה, מרוב היות מדת האמת אהובה ודרושה מלפני הש"י, כי גם אם יאמר האדם בלבו לתת מתנה או לקנות חפץ בדמים יתרים, אם האיש מן המשתדלים להגיע לשלמות יראת שמים, [יקיים] בפועל את אשר גמר בלבו, כמו אשר שנינו: בירר והניח בירר והניח אפי' כל היום לא קנה, גמר בלבו לקנות מעשר ונותן לו, וביארו הענין הזה, כי מדבר באדם ירא שמים כגון רב ספרא שהיה [מקיים] מה שכתוב: "ודובר אמת בלבו".

**ודע** כי בדברי רז"ל מדת חסידות ומדת יראת שמים שתי מדות הן, כאשר ביארו בפ' כל כתבי הקודש. והזכירו על ענין אחד מדת החסידות לבדה, כי כל איש אשר מורא שמים עליו יתחייב להניח כל ענין אשר איננו נכון לפני השי"ת, אמנם במדת החסידות, הרבות בהדור המצוה ולאחוז בכל דרך נאה, אע"פ שאם ירף ממנו לא ימצא בידו פועל מגונה ולא מעשה אשר איננו נכון, ותגיע מדת החסידות מרוב החפץ בעבודה, כענין שנאמר: "במצותיו חפץ מאד".

**קשרם על גרגרותיך וגו'**. תדבר על מדות האלה תמיד, והיא תפארתך, כענקים על הגרון, [והזהיר] ע"ה לדבר תמיד במדות הנכבדות, כי ההגיון בהם יזכיר לנפשו להזהר בהם ויועיל לשומעים כי ילמדו מדבריו דרך החיים, אף כי בדברו בשבח המדה יתהדרו האוחזים בה בעיני השומעים. ובדברו בגנות ? יתגנו המעשים ההם בעיני שומעיהם, וגם האוחזים בהם יהיו לחרפה ויבדל העם מהם. גם הדבור בשבח המדות הטובות ובגנות הפכם תמיד, תהיה לעדה על המדבר כי פיו ולבו שוים, כמו שנאמר: "מצרף לכסף" וגו', כאשר יתבאר.

**כתבם על לוח לבך**. שתשיב אותם בלבך תמיד לעשות עצות בנפשך איך תשיג אליהם ותגיע לקיים אותם בפועל:

**ומצא חן ושכל טוב [בעיני אלהים ואדם]**. ע"י החסד תמצא חן בעיני אלוהים ואדם, כאשר אז"ל: כל המרחם על הבריות מרחמין עליו מן השמים, שנאמר: "ונתן לך רחמים ורחמך והרבך". וכתיב: "הנה כאשר גדלה נפשך היום [הזה] בעיני כן תגדל נפשי בעיני י"י". וכתיב: "תאות אדם חסדו". והוא מלשון: "נאוו לחייך". פי' חמדת אדם והחן והנוי שלו לפי חסדו ונדבתו, וכתיב: "ולענוים יתן חן", פי' יתן להם חן בעיניו ובעיני (כל) הנבראים. הנה ע"י המדות הנאות ימשך החן על האדם, וידוע הדבר, כי ע"י הטוב והחסד אשר יעשה האדם לבריות ימצא חן בעיניהם, וע"י האמת תמצא שכל טוב בעיני אלהים ואדם. כי ההולכים בדרך אמת והצדיקו את הצדיק והרשיעו את הרשע, הם המשכילים שכל טוב. לא המחזיקים בחכמתם את השקר, כענין שנאמר: "חכמים הם להרע", ונאמר: "הנה בדבר י"י מאסו וחכמת מה להם". ונאמר: "ושמרתם ועשיתם כי היא חכמתכם ובינתכם". ונאמר: "שכל טוב לכל עושיהם". \*גם יש לפרש: כי ע"י החסד אדם מוצא חן בעיני אלהים, כמו שפירשנו, וימצא חן, כמו שנאמר: "שכל טוב יתן חן":

1. כי תבא:

(ט) **כַּבֵּד אֶת יְקֹוָק מֵהוֹנֶךָ וּמֵרֵאשִׁית כָּל תְּבוּאָתֶךָ**:

(י) **וְיִמָּלְאוּ אֲסָמֶיךָ שָׂבָע וְתִירוֹשׁ יְקָבֶיךָ יִפְרֹצוּ**: פ

שלמה המלך ע"ה דבר למעלה מפסוקים אלו בעניין הבטחון, אמר בטח אל ה' בכל לבך, כלומר בלב שלם, שלא יכנס בבטחונך שום ספק, ואל בינתך אל תשען, אפילו יראה לך בשכלך ותבונתך כי המעשה [אשר] תעשה יצליח על דרך עצת לבך ותבונתך אשר תחשוב, אל תבטח על זה, כי הכל תלוי בידי שמים, משיב חכמים אחור ודעתם יסכל, רבות מחשבות בלב איש ועצת ה' היא תקום, אם ה' לא יבנה בית שוא עמלו בוניו בו, והבטחון הויא שיבטח בכל עניניו בשם ית'. ועניני האדם אשר לבו עליהם הם שלשה ענינים. האחד בעניני גופו לבד וחייו ומותו ומזונו ומלבושו ודירתו ובריאותו וחליו. והשני בעניני קנינו ומשאו ומתנו ובסחורתו ובמלאכתו ושאר עניני תנועותיו. והשלישי הם עניני אנשי ביתו ובניו ומשפחתו ומיודעיו ואוהביו ושונאיו, ועניני [וענין] הבטחון בכל אחד מהם, בדברי גופו, שישליך יהבו על השם, ויסכים בעצמו שלא יוכל להוסיף על מזונו, ולא יפחית ממנו, וכן על חייו ועל בריאותו אלא כפי שגזר עליו השם ? לקנותו, ושתהיה עקר כונתו לקנות די ספקו למזונותיו ולשאר צרכיו ואז ? - חסר כאן בכת"י עמוד ורבע.

1. נצבים:

(יא) **מוּסַר יְקֹוָק בְּנִי אַל תִּמְאָס וְאַל תָּקֹץ בְּתוֹכַחְתּוֹ**:

(יב) **כִּי אֶת אֲשֶׁר יֶאֱהַב יְקֹוָק יוֹכִיחַ וּכְאָב אֶת בֵּן יִרְצֶה**:

המצות קראם הנה מוסרים מלקטן סור מרע ועשה טוב שכל מצות לא תעשה הם מסירים את האדם מן הרע וזה הרע שאנו אומרים נחלק לחלקים יש מהם דברים שהם רעים מצד עצמן ויש שהיא רעתן מצד תגבורת התאוה גשמית ויש שהיא רעתם מצד שחקק לנו הכתוב שלא לעשותם וכיוצא בו הם מצות עשה שנצטוינו לעשותם ויש דברים שהם טובים מצד עצמם או שהם טובים מצד שמקנין את האדם טובים הכתוב שמצות לא תעשה את האדם מהרבה בהתעסק האדם בדברים טובים ובקניית הדעות הטובות ימאס ברעות ובשמרנו החוקים אשר מהם ניכר שאנו חלק השם ועבדיו נתרחק מיצר רע.

והזהיר שלמה בפסוק הזה שישמח האדם ויגל ברבות מצות התורה ולא ימאס ויקוץ בהם מחמת מרביתם כמו שאז"ל שחזר הב"ה התורה בין האומות ולא קבלוה שלא היו יכולין לשמור המצות שבה וגם לא יקוץ בהם מחמת שהיא מנעה התאות הגשמיות כאמרם בפי' פסוק וירא משה את העם בוכה למשפחותיו על עסק משפחותיו ואמרו גזל ועריות נפשו של אדם מחמדת להם ואמר כי את אשר יאהב ה' יוכיח וג' וכמו שאמרו ז"ל רצה הב"ה לזכות את ישראל לפיכך הרבה להם תורה ומצות שנאמר ה' חפץ למען צדקו יגדיל תורה ויאדיר כלומר צדקו כי מחמת היות האדם מורכב מד' יסודות כשאר ב"ח ואי איפשר לו להתקיים בלא מזת ושאר צרכי הגוף ולא לקיים המין מבלי משגל נמצאו בו התאוות האלו ובהיותו מובדל משאר ב"ח בנפשו המשכלת וכאשר מפורש בפרשת בראשית באמרו בבריאת ב"ח בנפשו המשכלת תוצא הארץ נפש חיה למינה ובבריאת האדם ויצר ה' אלהים את האדם עפר מן האדמה ויפה באפו נשמת חיים וג' הנה כי נשמת האדם מן העליונים ושאר ב"ח מן האדמה נמצא ראוי להשכילו להשיב רוחו טהורה אל האלהים אשר נתנה והסכלים אשר לא ניתן להם התורה הזו - בכת"י חסרות ב' תיבות - ובזה בחר הב"ה בישראל להיות לו לעם סגולה לזכותם בעולם הזה ולחיי העולם הבא כמו שאמר הכת' אם בדרכי תלך ואם את משמרתי תשמר וג' ונתתי לך מהלכים בין העומדים האלה כלומר החיות והמלאכים שהם עומדים וקיומית לנצח מבלי הפסק וכן כתוב בתורה ויצונו ה' לעשות את כל החוקים האלה ליראה את ה' אלהינו לטוב לנו כל הימים וג' וצדקה תהיה לנו וג' לפני ה' אלהינו כאשר צונו.

ד"א מוסר ה' בני אל תמאס חוזר על עניין הפרשה שמדברת בעניין הבטחון כמו שאמרנו בפרשה שעברה באמרו בטח אל ה' בכל לבך וג' ונאמר כבד את ה' מהונך וימלאו אסמיך שבע וזומר הנה שאם יראה עושה המצות והצדקות שייסורין באין עליו ופשפש במעשיו ולא מצא עון אשר חטא אל ימאס הייסורין ההם כי הם ייסורין של אהבה ולא די שלא ימאס אלא שלא יקוץ בהן אבל ישמח בהן כמו שאז"ל עובין מאהבה ושמחין ביסוריו עליהם הכתוב אומר ואוהביו כצאת השמש בגבורתו וזהו מה שאמר בפסוק שאחריו כי את אשר יאהב ה' יוכיח להיטיב עקב ייסורין כמו שאמרה תורה למען ענתך ולמען נסותך להטיבך באחריתך וחז"ל ביסוריו מה שאמר בפסוק שאחריו כי את אשר יאהב ה' יוכיח להיטיב עקב ייסורין כמו שאמרה תורה למען עגתך ולמען נסותך להטיבך באחריתך וחז"ל שלשה מתנות נתן הב"ה לישראל וכלן לא נתנו להם אלא על ידי ישורין ואלו הן תורה וארץ ישראל והעולם הבא תורה דכתיב אשרי הגבר אשר תיסרנו יה וג' ארץ ישראל דכתיב כי כאשר ייסר איש את בנו ה' אלהיך מיסרך וכתיב בתריה כי ה' אלהיך מביאך אל ארץ טובה העולם הבא דכתיב כי נר מצוה ותורה אור וג' הנה כי המעלות הטובות באיז עקב הייסורין ואלו הן הנקראין ייסורין של אהבה ובזה טעה איוב וחבריו בהיותן סבורין כי אין יסורין בלתי עון עד אשר בא אליהוא והנה השם הוסיף את כל אשר לאיוב למשנה אפילו בעולם הזה מלבד מה שיזכה לחיי העולם הבא עקב הייסורין.

1. בראשית:

(יט) יְקֹוָק בְּחָכְמָה יָסַד אָרֶץ כּוֹנֵן שָׁמַיִם בִּתְבוּנָה:

(כ) בְּדַעְתּוֹ תְּהוֹמוֹת נִבְקָעוּ וּשְׁחָקִים יִרְעֲפוּ טָל:

1. בחוקותי:

(לד) אִם לַלֵּצִים הוּא יָלִיץ ולעניים וְלַעֲנָוִים יִתֶּן חֵן:

1. ליום שמיני של פסח: פרק ד
	1. שִׁמְעוּ בָנִים מוּסַר אָב וְהַקְשִׁיבוּ לָדַעַת בִּינָה:
	2. כִּי לֶקַח טוֹב נָתַתִּי לָכֶם תּוֹרָתִי אַל תַּעֲזֹבוּ:
2. כי תצא:

(כג) מִכָּל מִשְׁמָר נְצֹר לִבֶּךָ כִּי מִמֶּנּוּ תּוֹצְאוֹת חַיִּים:

(כד) הָסֵר מִמְּךָ עִקְּשׁוּת פֶּה וּלְזוּת שְׂפָתַיִם הַרְחֵק מִמֶּךָּ:

(כה) עֵינֶיךָ לְנֹכַח יַבִּיטוּ וְעַפְעַפֶּיךָ יַיְשִׁרוּ נֶגְדֶּךָ:

(כו) פַּלֵס מַעְגַּל רַגְלֶךָ וְכָל דְּרָכֶיךָ יִכֹּנוּ:

1. מקץ: פרק ו

(כ) נְצֹר בְּנִי מִצְוַת אָבִיךָ וְאַל תִּטֹּשׁ תּוֹרַת אִמֶּךָ:

(כא) קָשְׁרֵם עַל לִבְּךָ תָמִיד עָנְדֵם עַל גַּרְגְּרֹתֶךָ:

(כב) בְּהִתְהַלֶּכְךָ תַּנְחֶה אֹתָךְ בְּשָׁכְבְּךָ תִּשְׁמֹר עָלֶיךָ וַהֲקִיצוֹתָ הִיא תְשִׂיחֶךָ:

(כג) כִּי נֵר מִצְוָה וְתוֹרָה אוֹר וְדֶרֶךְ חַיִּים תּוֹכְחוֹת מוּסָר:

1. משפטים: פרק ח

(כ) בְּאֹרַח צְדָקָה אֲהַלֵּךְ בְּתוֹךְ נְתִיבוֹת מִשְׁפָּט:

(כא) לְהַנְחִיל אֹהֲבַי יֵשׁ וְאֹצְרֹתֵיהֶם אֲמַלֵּא: פ

1. ראה:

(לד) אַשְׁרֵי אָדָם שֹׁמֵעַ לִי לִשְׁקֹד עַל דַּלְתֹתַי יוֹם יוֹם לִשְׁמֹר מְזוּזֹת פְּתָחָי:

(לה) כִּי מֹצְאִי מצאי מָצָא חַיִּים וַיָּפֶק רָצוֹן מֵיְקֹוָק:

(לו) וְחֹטְאִי חֹמֵס נַפְשׁוֹ כָּל מְשַׂנְאַי אָהֲבוּ מָוֶת: פ

1. קדושים: פרק ט

(י) תְּחִלַּת חָכְמָה יִרְאַת יְקֹוָק וְדַעַת קְדֹשִׁים בִּינָה:

1. זכור: פרק י

(ז) זֵכֶר צַדִּיק לִבְרָכָה וְשֵׁם רְשָׁעִים יִרְקָב:

1. בא:

(כ) כֶּסֶף נִבְחָר לְשׁוֹן צַדִּיק לֵב רְשָׁעִים כִּמְעָט:

(כא) שִׂפְתֵי צַדִּיק יִרְעוּ רַבִּים וֶאֱוִילִים בַּחֲסַר לֵב יָמוּתוּ:

(כב) בִּרְכַּת יְקֹוָק הִיא תַעֲשִׁיר וְלֹא יוֹסִף עֶצֶב עִמָּהּ:

1. בשלח: פרק יא

(ג) תֻּמַּת יְשָׁרִים תַּנְחֵם וְסֶלֶף בּוֹגְדִים ושדם יְשָׁדֵּם:

(ד) לֹא יוֹעִיל הוֹן בְּיוֹם עֶבְרָה וּצְדָקָה תַּצִּיל מִמָּוֶת:

1. וירא:

(טז) אֵשֶׁת חֵן תִּתְמֹךְ כָּבוֹד וְעָרִיצִים יִתְמְכוּ עֹשֶׁר:

(יז) גֹּמֵל נַפְשׁוֹ אִישׁ חָסֶד וְעֹכֵר שְׁאֵרוֹ אַכְזָרִי:

1. ואתחנן:

(ל) פְּרִי צַדִּיק עֵץ חַיִּים וְלֹקֵחַ נְפָשׁוֹת חָכָם:

(לא) הֵן צַדִּיק בָּאָרֶץ יְשֻׁלָּם אַף כִּי רָשָׁע וְחוֹטֵא:

פרק יב

* 1. אֹהֵב מוּסָר אֹהֵב דָּעַת וְשֹׂנֵא תוֹכַחַת בָּעַר:
	2. טוֹב יָפִיק רָצוֹן מֵיְקֹוָק וְאִישׁ מְזִמּוֹת יַרְשִׁיעַ:
1. ויצא:

(ב) טוֹב יָפִיק רָצוֹן מֵיְקֹוָק וְאִישׁ מְזִמּוֹת יַרְשִׁיעַ:

(ג) לֹא יִכּוֹן אָדָם בְּרֶשַׁע וְשֹׁרֶשׁ צַדִּיקִים בַּל יִמּוֹט:

1. תזריע: פרק יג

(יד) תּוֹרַת חָכָם מְקוֹר חַיִּים לָסוּר מִמֹּקְשֵׁי מָוֶת:

1. אחרי מות:

(כג) רָב אֹכֶל נִיר רָאשִׁים וְיֵשׁ נִסְפֶּה בְּלֹא מִשְׁפָּט:

1. ויחי: פרק יד

(כו) בְּיִרְאַת יְקֹוָק מִבְטַח עֹז וּלְבָנָיו יִהְיֶה מַחְסֶה:

(כז) יִרְאַת יְקֹוָק מְקוֹר חַיִּים לָסוּר מִמֹּקְשֵׁי מָוֶת:

(כח) בְּרָב עָם הַדְרַת מֶלֶךְ וּבְאֶפֶס לְאֹם מְחִתַּת רָזוֹן:

1. מצורע: פרק טו

(ד) מַרְפֵּא לָשׁוֹן עֵץ חַיִּים וְסֶלֶף בָּהּ שֶׁבֶר בְּרוּחַ:

1. ליום ראשון של פסח:

(כג) שִׂמְחָה לָאִישׁ בְּמַעֲנֵה פִיו וְדָבָר בְּעִתּוֹ מַה טּוֹב:

1. וזאת הברכה וקהלת:

(כד) אֹרַח חַיִּים לְמַעְלָה לְמַשְׂכִּיל לְמַעַן סוּר מִשְּׁאוֹל מָטָּה:

1. יתרו:

(לא) אֹזֶן שֹׁמַעַת תּוֹכַחַת חַיִּים בְּקֶרֶב חֲכָמִים תָּלִין:

(לב) פּוֹרֵעַ מוּסָר מוֹאֵס נַפְשׁוֹ וְשׁוֹמֵעַ תּוֹכַחַת קוֹנֶה לֵּב:

(לג) יִרְאַת יְקֹוָק מוּסַר חָכְמָה וְלִפְנֵי כָבוֹד עֲנָוָה:

1. וישלח: פרק טז

(ז) בִּרְצוֹת יְקֹוָק דַּרְכֵי אִישׁ גַּם אוֹיְבָיו יַשְׁלִם אִתּוֹ:

(ח) טוֹב מְעַט בִּצְדָקָה מֵרֹב תְּבוּאוֹת בְּלֹא מִשְׁפָּט:

(ט) לֵב אָדָם יְחַשֵּׁב דַּרְכּוֹ וַיקֹוָק יָכִין צַעֲדוֹ:

1. וארא:

(יא) פֶּלֶס וּמֹאזְנֵי מִשְׁפָּט לַיקֹוָק מַעֲשֵׂהוּ כָּל אַבְנֵי כִיס:

1. פנחס:

(טו) בְּאוֹר פְּנֵי מֶלֶךְ חַיִּים וּרְצוֹנוֹ כְּעָב מַלְקוֹשׁ:

(טז) קְנֹה חָכְמָה מַה טּוֹב מֵחָרוּץ וּקְנוֹת בִּינָה נִבְחָר מִכָּסֶף:

1. בלק:

(כד) צוּף דְּבַשׁ אִמְרֵי נֹעַם מָתוֹק לַנֶּפֶשׁ וּמַרְפֵּא לָעָצֶם:

(כה) יֵשׁ דֶּרֶךְ יָשָׁר לִפְנֵי אִישׁ וְאַחֲרִיתָהּ דַּרְכֵי מָוֶת:

(כו) נֶפֶשׁ עָמֵל עָמְלָה לּוֹ כִּי אָכַף עָלָיו פִּיהוּ:

(כז) אִישׁ בְּלִיַּעַל כֹּרֶה רָעָה וְעַל שפתיו שְׂפָתוֹ כְּאֵשׁ צָרָבֶת:

(כח) אִישׁ תַּהְפֻּכוֹת יְשַׁלַּח מָדוֹן וְנִרְגָּן מַפְרִיד אַלּוּף: משלי פרק טז

(כט) אִישׁ חָמָס יְפַתֶּה רֵעֵהוּ וְהוֹלִיכוֹ בְּדֶרֶךְ לֹא טוֹב:

1. חקת: פרק יח

(ד) מַיִם עֲמֻקִּים דִּבְרֵי פִי אִישׁ נַחַל נֹבֵעַ מְקוֹר חָכְמָה:

(ה) שְׂאֵת פְּנֵי רָשָׁע לֹא טוֹב לְהַטּוֹת צַדִּיק בַּמִּשְׁפָּט:

(ו) שִׂפְתֵי כְסִיל יָבֹאוּ בְרִיב וּפִיו לְמַהֲלֻמוֹת יִקְרָא:

1. חיי שרה: פרק יט

(יד) בַּיִת וָהוֹן נַחֲלַת אָבוֹת וּמֵיְקֹוָק אִשָּׁה מַשְׂכָּלֶת:

1. וישב:

(כא) רַבּוֹת מַחֲשָׁבוֹת בְּלֶב אִישׁ וַעֲצַת יְקֹוָק הִיא תָקוּם:

(כב) תַּאֲוַת אָדָם חַסְדּוֹ וְטוֹב רָשׁ מֵאִישׁ כָּזָב:

1. נח: פרק כ

(ז) מִתְהַלֵּךְ בְּתֻמּוֹ צַדִּיק אַשְׁרֵי בָנָיו אַחֲרָיו:

1. שמיני:

(ח) מֶלֶךְ יוֹשֵׁב עַל כִּסֵּא דִין מְזָרֶה בְעֵינָיו כָּל רָע:

(ט) מִי יֹאמַר זִכִּיתִי לִבִּי טָהַרְתִּי מֵחַטָּאתִי:

1. מטות:

(כד) מֵיְקֹוָק מִצְעֲדֵי גָבֶר וְאָדָם מַה יָּבִין דַּרְכּוֹ:

(כה) מוֹקֵשׁ אָדָם יָלַע קֹדֶשׁ וְאַחַר נְדָרִים לְבַקֵּר:

(כו) מְזָרֶה רְשָׁעִים מֶלֶךְ חָכָם וַיָּשֶׁב עֲלֵיהֶם אוֹפָן:

(כז) נֵר יְקֹוָק נִשְׁמַת אָדָם חֹפֵשׂ כָּל חַדְרֵי בָטֶן:

1. ויקהל: פרק כא

(כב) עִיר גִּבֹּרִים עָלָה חָכָם וַיֹּרֶד עֹז מִבְטֶחָה:

1. כי תשא:

(ל) אֵין חָכְמָה וְאֵין תְּבוּנָה וְאֵין עֵצָה לְנֶגֶד יְקֹוָק: פ

(לא) סוּס מוּכָן לְיוֹם מִלְחָמָה וְלַיקֹוָק הַתְּשׁוּעָה:

פרק כב

* 1. נִבְחָר שֵׁם מֵעֹשֶׁר רָב מִכֶּסֶף וּמִזָּהָב חֵן טוֹב:
	2. עָשִׁיר וָרָשׁ נִפְגָּשׁוּ עֹשֵׂה כֻלָּם יְקֹוָק:
1. לך:

(ט) טוֹב עַיִן הוּא יְבֹרָךְ כִּי נָתַן מִלַּחְמוֹ לַדָּל:

(י) גָּרֵשׁ לֵץ וְיֵצֵא מָדוֹן וְיִשְׁבֹּת דִּין וְקָלוֹן:

(יא) אֹהֵב טהור טְהָר לֵב חֵן שְׂפָתָיו רֵעֵהוּ מֶלֶךְ:

1. במדבר:

(כט) חָזִיתָ אִישׁ מָהִיר בִּמְלַאכְתּוֹ לִפְנֵי מְלָכִים יִתְיַצָּב בַּל יִתְיַצֵּב לִפְנֵי חֲשֻׁכִּים: פ

1. תולדות: פרק כג

(כד) גול גִּיל יגול יָגִיל אֲבִי צַדִּיק יולד וְיוֹלֵד חָכָם וישמח יִשְׂמַח בּוֹ:

1. צו:

(כו) תְּנָה בְנִי לִבְּךָ לִי וְעֵינֶיךָ דְּרָכַי תרצנה תִּצֹּרְנָה:

1. תרומה: פרק כד

(ג) בְּחָכְמָה יִבָּנֶה בָּיִת וּבִתְבוּנָה יִתְכּוֹנָן:

(ד) וּבְדַעַת חֲדָרִים יִמָּלְאוּ כָּל הוֹן יָקָר וְנָעִים:

1. שמות:

(ה) גֶּבֶר חָכָם בַּעוֹז וְאִישׁ דַּעַת מְאַמֶּץ כֹּחַ:

1. דברים:

(כג) גַּם אֵלֶּה לַחֲכָמִים הַכֵּר פָּנִים בְּמִשְׁפָּט בַּל טוֹב:

(כד) אֹמֵר לְרָשָׁע צַדִּיק אָתָּה יִקְּבֻהוּ עַמִּים יִזְעָמוּהוּ לְאֻמִּים:

(כה) וְלַמּוֹכִיחִים יִנְעָם וַעֲלֵיהֶם תָּבוֹא בִרְכַּת טוֹב:

1. ויקרא: פרק כה

(ו) אַל תִּתְהַדַּר לִפְנֵי מֶלֶךְ וּבִמְקוֹם גְּדֹלִים אַל תַּעֲמֹד:

(ז) כִּי טוֹב אֲמָר לְךָ עֲלֵה הֵנָּה מֵהַשְׁפִּילְךָ לִפְנֵי נָדִיב אֲשֶׁר רָאוּ עֵינֶיךָ:

1. ויגש:

(יא) תַּפּוּחֵי זָהָב בְּמַשְׂכִּיּוֹת כָּסֶף דָּבָר דָּבֻר עַל אָפְנָיו:

(יב) נֶזֶם זָהָב וַחֲלִי כָתֶם מוֹכִיחַ חָכָם עַל אֹזֶן שֹׁמָעַת:

(יג) כְּצִנַּת שֶׁלֶג בְּיוֹם קָצִיר צִיר נֶאֱמָן לְשֹׁלְחָיו וְנֶפֶשׁ אֲדֹנָיו יָשִׁיב: פ

1. אמר: פרק כז

(יח) נֹצֵר תְּאֵנָה יֹאכַל פִּרְיָהּ וְשֹׁמֵר אֲדֹנָיו יְכֻבָּד:

1. וילך – שבת שלפני יום הכיפורים:

(כג) יָדֹעַ תֵּדַע פְּנֵי צֹאנֶךָ שִׁית לִבְּךָ לַעֲדָרִים:

(כד) כִּי לֹא לְעוֹלָם חֹסֶן וְאִם נֵזֶר לְדוֹר דור וָדוֹר:

(כה) גָּלָה חָצִיר וְנִרְאָה דֶשֶׁא וְנֶאֶסְפוּ עִשְּׂבוֹת הָרִים:

(כו) כְּבָשִׂים לִלְבוּשֶׁךָ וּמְחִיר שָׂדֶה עַתּוּדִים:

(כז) וְדֵי חֲלֵב עִזִּים לְלַחְמְךָ לְלֶחֶם בֵּיתֶךָ וְחַיִּים לְנַעֲרוֹתֶיךָ:

1. פקודי: פרק ל

(ה) כָּל אִמְרַת אֱלוֹהַּ צְרוּפָה מָגֵן הוּא לַחֹסִים בּוֹ:

(ו) אַל תּוֹסְףְּ עַל דְּבָרָיו פֶּן יוֹכִיחַ בְּךָ וְנִכְזָבְתָּ: פ

1. שופטים:

(כד) אַרְבָּעָה הֵם קְטַנֵּי אָרֶץ וְהֵמָּה חֲכָמִים מְחֻכָּמִים:

(כה) הַנְּמָלִים עַם לֹא עָז וַיָּכִינוּ בַקַּיִץ לַחְמָם:

(כו) שְׁפַנִּים עַם לֹא עָצוּם וַיָּשִׂימוּ בַסֶּלַע בֵּיתָם:

(כז) מֶלֶךְ אֵין לָאַרְבֶּה וַיֵּצֵא חֹצֵץ כֻּלּוֹ:

(כח) שְׂמָמִית בְּיָדַיִם תְּתַפֵּשׂ וְהִיא בְּהֵיכְלֵי מֶלֶךְ: פ

\*החיבור השני, המצוי בדפים 157 - 325, יצא לאור ע"י ר"ש ירושלמי בשם דרשות ופירושי ר' יונה גירונדי, ירושלים, תש"מ. במבואו האריך ר"ש ירושלמי להוכיח כי אכן ר' יונה גירונדי הידוע, בעל שערי תשובה ושאר חיבורים, הוא המחבר. ברם מ' ספרסטיין חולק עליו, ולדעתו המחבר אינו ר' יונה. אין כאן המקום להאריך בעניין זה. נציין עוד כי באותה העת שספרסטיין כתב את דבריו, כתב י' תא שמע, מבלי שהאחד ראה את דברי השני, כי "אם אין רבנו יונה מחברו של ספר זה, הריהו מתלמידיו הקרובים ביותר", אבל הוא נוטה יותר לומר שהמחבר הוא אכן ר' יונה. עוד קבע תא שמע, כי המחבר פעל בשנות מפנה האלף הששי, היינו סביב שנות 1240 – 1250. וע"ע במוריה שס"ד - שס"ו. ירושתנו ד', ישורון כ"ה.

\*אבר כיונה, כמין חומר, רמב"ן האיגרת, פרשיות ופסוקים חסרים

בס"ד

כבוד בית המשפט

שלום!

את המכתב אני כותבת לכם מתוך זעזוע עמוק, ותכף תבינו למה.

לפני מספר שנים, בשנת 2006 (משוער), התבקשתי ע"י משפחת סטרשבסקי לבוא לבית משפחת שורקין לעבוד במשק בית, כי הבית לא תיפקד כראוי, ואפרט: האימא הייתה מדברת שעות בטלפון בלא לטפל בילדים הקטנים, לא החליפה טיטולים, לא בישלה ארוחות צהריים, הילדים היו לבושים בהזנחה, ישנים עם הבגדים, הולכים לישון בשעות מאוחרות לילדים וקמים בשעות מאוחרות, וזאת כאשר הבעל ישב והיה שקוע בתורתו ולא נתבקשה ממנו שום עזרה בניהול ותפקוד והוא בשקיעתו לא ידע מהמתרחש.

אני עובדת משק בית הייתי באה כמה פעמים בשבוע, מסדרת, מנקה, ומעסיקה את הילדים, וזאת כאשר האימא בחוסר תפקוד.

יש לציין שהאבא הרב שורקין היה קונה לילדים ספרים ומתנות, והיה יושב איתם ומשחק איתם.

השבוע הלכתי ברחוב וראיתי את 2 הילדים הקטנים מסתובבים ברחוב בדרכם לתלמוד תורה, וראיתי עליהם את המסכנות והאומללות, וריחמתי עליהם שהם פשוט יתומים בגלל אמם.

אם הייתם שואלים ילד יתום, כמה הוא מוכן לתת בשביל שיחזירו לו את אביו, מה היה עונה, וכאן אלוקים נתן בידי בשר ודם את הכוח להחזיר ליתומים הקטנים את אביהם.

האם לא תסייעו?!

החותמת בכאב;

ימימה ויליגר

עובדת משק בית

בס"ד

כ"ג מרחשוון תשע"ה.

לכב' בית הדין.

אני יועץ חינוכי כארבעים שנה, העוסק בבעיות ילדים ונוער, ובין היתר בבעיות בין הורים לילדים. התבקשתי ע"י הרב יעקב שורקין להתלוות עמו לפגישה במכון שלם, לאחר חצי שנה של פגישות שלו, ושל אשתו עם הילדים בנפרד. הפגישות נועדו ליצור מפגשים בינו לבין הילדים ולגשר ביניהם. אך שום פגישה כזו לא התקיימה במשך חצי שנה.

בפגישה עם ד"ר שרי מנהל המכון, התרשמתי שהם מגששים באפילה. הם טענו שזה כעין 'לחצוב בסלע'. הסבתי את תשומת ליבם שהם חוצבים ב'סלע' הלא נכון. כי **האם** היא המפתח לעוינות של הילדים, והם מוסתים על ידה. הם הבטיחו ליצור פגישה מיד בין האב לילדים. לאחר ניסיון של האם להתחמק מפגישה כזו, התקיימה בסוף פגישה שהוגדרה ע"י ד"ר שרי כמזעזעת. הילדים ישבו כשפניהם מוסבות לקיר, כמובן כשהאם נוכחת בחדר. גב' גרשינזון הפסיכולוגית קלטה מיד שהילדים מוסתים על ידי האם, אך ד"ר שרי טען שעל האב לרצות את האם ואת הילדים, ולבקש את סליחתם.

נפגשתי איתם שוב לאחר המפגש בין האב לילדים, ולהפתעתי הרבה במקום להכיר בכישלונם במקרה זה (לעיתים, בעל מקצוע לא מצליח, ומן היושר שיודה בכך ולא להטיל את האשמה על המטופלים) הם טענו שיש 'ניצנים', ויש לטפחם.

**לדעתי, לאחר מפגש מעין זה, המתקיים לאחר עשרה חודשים, אין טעם להמשיך.**

בברכה,

יעקב ליפשיץ

\*פראג שס"ו, פראג תס"ה?, ציטאדילה תע"ו בכ"י, זאלקווא תקכ"ב, לבוב תקנ"ב, מעזירוב תקנ"ד?, \*דובנא תקנ"ה, מאה י"ח בכ"י, דובנא תקס"ד, זיטאמיר תר"ח, למברג 1862, תרכ"ב?, לובלין תרל"ז, ווייטצען תרע"ו, מאה י"ז כ"י, סדר עקידת יצחק, מאה י"ח, מאה י"ט, מאה כ', תר"ז, תרי"ב, תרצ"א

ספר כד הקמח אבל [א] אסור להתעצל בהספדו של אדם כשר שכן דרשו ז"ל (שבת פי"ג דף קה ב) כל המתעצל בהספדו של אדם כשר ראוי לקברו בחייו שנא' (יהושע כד) ויקברו אותו בגבול נחלתו בתמנת סרח בהר אפרים אשר מצפון להר געש מלמד שגעש עליהם ההר להרגן מפני שנתעצלו בהספדו של יהושע, ואמרו עוד כל המתעצל בהספדו של חכם אינו מאריך ימיו מדה כנגד מדה, וידוע כי חכמי הדור מכפרין על הדור. ומצינו הארון כי הוא רמז לזה כי הוא הראשון והקודם לכל מלאכת המשכן וירמוז אל החכם שהוא קדום לכל בסדר המעלות להורות כי הם מכפרין על הדור כשם שהיה הארון מכפר על מעשה שטים והזכיר בארון (שמות כה) מבית ומחוץ תצפנו שיהיה זהב בתוכו כברו. וזה רמז לתלמיד חכם שצריך שיהיה תוכו כברו פיו ולבו שוין. וכענין שכתוב (איוב כט) צדק לבשתי וילבשני לבשתי מבחוץ וילבשני מבפנים כלומר הלבוש כולו אחד שוה. וע"ז דרשו ז"ל (איוב כח) לא יערכנה זהב וזכוכית למה נמשלו ד"ת לזכוכית לומר לו מה זכוכית כל מה שאתה נותן לתוכו הוא מראה לך כך תלמיד חכם צריך שיראה בפיו כל מה שבתוכו. ועל פקידת החכמים הגדולים שבארץ הזכיר הנביא ע"ה (זכריה יא) הילל ברוש כי נפל ארז אשר אדירים שודדו הילילו אלוני בשן כי ירד יער הבציר. ואמר עוד (שם) קול יללת הרועים כי שודדים אדרתם קול שאגת כפירים כי שודד גאון הירדן. וכעין זה הזכיר עוד ואמר (איכה ז) אללי לי כי הייתי כאספי קיץ כעוללות בציר אין אשכול לאכול בכורה אותה נפשי. היה הנביא מתאונן על העדר החכמים והיה אומר כי בא באחרונה ולא השיג מן החכמים העוברים, והמשיל החכמים השלימים לאשכולות ואמר בכורה היה מתאוה, ובא המשל לומר כי א"צ לומר כי הם חסרים מן האשכולות אלא אפי' הבחורים המשתדלים בעסק התורה אין בהם זהו בכורה אותה נפשי כי מנהג העולם שיתאוו הביכורים וכן היה הנביא מתאוה שיהיו בישראל תינוקות שיתחילו לדרוש את ה' ולא היה מוצא והיה הדור יתום מן האשכולות גם מן הבכורים, זה שמעתי בשם הרב הקדוש רבי יונה זצ"ל: לק"י